

قيم الوسطية والاعتدال في نصوص الكتاب والسنة

# النور

الحج  
٢٥

ملف العدد

أسرار الحج وحكمه وكلمة للحجيج

## أسرار الحج وحكمه وكلمة للحجيج

أحكام وحساب زكاة الأنعام

والفجر وليال عشر

التذكرة بسنن الأضحية



مجلة إسلامية • ثقافية • شهرية تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية



العدد ٥٧٦ السنة الثامنة والأربعين - ذو الحجة ١٤٤٠ هـ

التمن ٥ جنيهات



## السلام عليكم

# نَعْلُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرُءُوسُ الْمَرَايِينِ

في مثل هذه الأيام، منذ قرون وأعوام، خطب النبي عليه الصلاة والسلام، خطبة الوداع على عرفة، فقال كلاماً فسّره وعرفه: «كل ربا الجاهلية تحت قدمي موضوع، وأول ربا أضعه ربانا: ربا العباس بن عبد المطلب». ذلك أن الله تعالى حرّم الربا، ومحق بركته، وهذد وتوعّد من يتعامل به بحرب الله ورسوله له. فأخبرونا بربكم كيف يصنع أقوام بأموالهم وقد حاربهم فيها رب العباد؟ ولقد انتشرت بوادر حرب الله تعالى لأكلي الربا، الذين قالوا: إنما البيع مثل الربا معاندين قوله تعالى: «وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا» (البقرة: ٢٧٥)، فظهرت الأزمات الاقتصادية العالمية الخائفة، وتراكمت الديون التي تمثل أشد ضائقة. وقد عقد الله تعالى المقارنة بين نتيجة اتباع وعود الشياطين بأكل الربا، وبين نتيجة طاعة الله بأكل الحلال، فقال: «الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ»، وفي ظل الأزمات العالمية الطاحنة، والفقر المذل، هل يدرك أكلة الربا، لماذا وضع النبي الكريم الربا تحت نعله؟

## التحرير



جماعة أنصار السنة المحمدية

صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيكل

د. مرزوق محمد مرزوق

محمد عبد العزيز السيد

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة  
ت. ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس. ٢٣٩٣٠٦٦٢

المركز العام

WWW.ANSARALSONNA.COM  
هاتف. ٢٣٩١٥٤٥٦-٢٣٩١٥٥٧٦

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت. ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

تعليم النحوي الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٦ مجلداً  
مع مجلدات مجلة التوجيه مع ٤٦ سنة كاملة

مطابع النور للكتاب في القاهرة

مفاجأة  
كبرى





سكرتير التحرير:

مصطفى خليل أبو المعاطي

الإخراج الصحفي:

أحمد رجب محمد  
محمد محمود فتحي

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع في حساب المجلة رقم/ ١٩١٥٩٠ ببنك فيصل الإسلامي مع إرسال قسيمة الإيداع على فاكس المجلة رقم/ ٠٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال سعودي أو ما يعادلها

ترسل القيمة بسويفت أو بحوالة بنكية أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع القاهرة - باسم مجلة التوحيد - أنصار السنة حساب رقم ١٩١٥٩٠/

ثمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش ، السعودية ٦ ريالات ،  
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ،  
المغرب دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا دولاران ، أوروبا ٢ يورو

## في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد: د. عبد الله شاكور  
قيم الوسطية والاعتدال في نصوص الكتاب والسنة:
- ٦ رئيس التحرير
- ٩ باب التفسير: د. عبد العظيم بدوي
- ١٢ أحكام وحساب زكاة الأنعام: د. حسين حسين شحاتة
- ١٥ من أخلاق أهل القرآن: د. أسامة صابر
- ١٧ باب السنة: د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢٠ فطر المشاعر: د. محمد بن إبراهيم الحمد
- ٢١ درر البحار: علي حشيش
- ٢٣ فقه المرأة المسلمة: د. عزة محمد رشاد
- أسرار الحج وحكمه وكلمة للحجيج:
- ٢٦ د. صالح بن عبد الله بن حميد
- ٣٠ خصائص يوم عرفة: عبده أحمد الأقرع
- ٣٤ فقه الواقع أصول وضوابط: د. أحمد منصور سبالك
- ٣٦ واحة التوحيد: علاء خضر
- ٣٨ دراشات شرعية: د. متولي البراجيلي
- ٤١ التذكرة بسنن الأضحية: د. حمدي طه
- ٤٤ فتاوى الحج
- ٤٧ الأمثال في القرآن: مصطفى البصرياتي
- ٥٠ المسؤولية تكليف لا تشريف: جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الداعية من القصص الواهية: علي حشيش
- ٥٧ قرآن اللغة والنقل والعقل: محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦٢ الأحداث الهامة في تاريخ الأمة: عبد الرزاق السيد عيد
- ٦٦ حصاد الفن: د. عماد عيسى
- ٦٨ الكفارات: محمد عبد العزيز

منفذ البيع الوحيد  
بمقر مجلة التوحيد  
الدور السابع

١٥٥٠ جنيهاً شمع الكبريتية للأفراد والهيئات والمؤسسات  
داخل مصر ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن .







بعباده الواقفين فيه، كما أنه يشتمل على يوم النحر الذي هو يوم الحج الأكبر. قال ابن كثير: «وبالجملة، فهذه العشر قد قيل، إنها أفضل أيام السنة، وفضلها كثير على عشر رمضان الأخيرة؛ لأن هذا يُشرع فيه ما يُشرع في ذلك؛ من صلاة وصيام وصدقة وغير ذلك، ويمتاز هذا باختصاصه بأداء فرض الحج فيه، وقيل: ذلك أفضل لاشتماله على ليلة القدر التي هي خير من ألف شهر، وتوسط آخرون فقالوا: أيام هذا أفضل، وليالي ذلك أفضل، وبهذا يجتمع شمل الأدلة، والله أعلم». (تفسير ابن كثير ٢٩٩/٣).

كما ورد في فضل عشر ذي الحجة أحاديث كثيرة منها: حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذه». قالوا: ولا الجهاد؟ قال: ولا الجهاد، إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء». (البخاري: ٢٩٦٩).

وأخرج أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام» - يعني أيام العشر - قالوا: يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: «ولا الجهاد في سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء». (صحيح أبي داود ٤٩٢/٢).

قال ابن حجر رحمه الله: «والذي يظهر أن السبب في امتياز عشر ذي الحجة؛ لكان اجتماع أمهات العبادات فيه، وهي الصلاة والصيام والصدقة والحج، ولا ينال ذلك في غيره». (فتح الباري ٤٦٠/٢).

وقال ابن رجب رحمه الله: «يُختص عشر ذي الحجة في حق الحاج بأنه زمن سوقهم الهدى الذي به يكمل فضل الحج». (لطائف المعارف ص ٣٧٨).

ويلاحظ من الأحاديث السابقة فضل العمل في أيام العشر، وأن العمل فيها أحب إلى الله تبارك وتعالى، ومن باب الفائدة والتذكير

لنفسى ولإخواني سأذكر هنا- إن شاء الله بعض الأعمال التي يجب على كل مسلم ومسلمة العناية والاهتمام بها، ويأتي على رأسها ما يلي:

١- الإتيان بالفرائض كما أوجبها الله تعالى: إن قيام العبد بالفرائض والأركان علامة على صدق الإيمان، وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه أن أحب الأعمال إليه ما افترض على عباده، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضته عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن، يكره الموت وأنا أكره مساءته». (البخاري: ٦٥٠٢).

وقد أفاد الحديث أن أداء الفرائض أحب الأعمال إلى الله تعالى، قال ابن حجر رحمه الله: «قال الطوفي: الأمر بالفرائض جازم ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل في الأمرين، وإن اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب، فكانت الفرائض أكمل، فلها كانت كانت أحب إلى الله وأشد تقرباً، وأيضاً فالفرض كالأصل والأس والنفل كالفرع والبناء، وفي الإتيان بالفرائض على الوجه المأمور به امتثال الأمر واحترام الأمر وتعظيمه بالانقياد إليه وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية، فكان التقرب بذلك أعظم العمل». (فتح الباري ٣٤٣/١١).

ومن أعظم الأركان بعد الشهادتين التي يدخل العبد بها في الإسلام، الصلاة، وقد حث النبي صلى الله عليه وسلم على كثرة السجود، وهو ركن من أركان الصلاة، كما في حديث ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله



صلى الله عليه وسلم قال له: «عليك بكثرة السجود لله تعالى فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك بها درجة، وحطّ عنك بها خطيئة» (مسلم: ٢٢٤).

## ٢- كثرة النوافل،

وحديث أبي هريرة رضي الله عنه السابق يدل على ذلك، ويبين أن الاتيان بالنوافل سبب لمحبة الله للعبد، وهذا شرف عظيم لمن يناله، ومن الأعمال الصالحة في هذه العشر والنوافل ما يلي،

أ- دعاء الله تعالى: إن الدعاء من أعظم أسباب تحقيق العبودية، وفيه من تعظيم الله الشيء الكثير، ثم فيه أيضاً: إظهار الذل والانقياد وتسليم الأمور إلى الله تعالى، وإظهار افتقار العبد لربه ومولاه، وقد أمر الله به في كتابه، فقال: **«وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ»** (غافر: ٦٠)، وعلى العبد أن يتحرى أوقات الإجابة: كجوف الليل الآخر، وبين الأذان والإقامة، وعند المطر، وإذا تعار من الليل، ويتأكد ذلك في يوم عرفة، فهو يوم العتق من النار، ومغفرة الذنوب، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرص على دعاء ربه فيه، كما ورد عن أسامة بن زيد رضي الله عنه قال: «كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات، فرفع يديه يدعو فمالت به ناقته فسقط خطامها، فتناول الخطام بإحدى يديه، وهو رافع يده الأخرى» (صحيح النسائي ٣٠١١).

ب- الصيام لدخوله في الأعمال الصالحة، وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم التسع الأولى من ذي الحجة، وقد روى ذلك النسائي وأبو داود عن هنيذة بن خالد عن امرأته، عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصوم تسعاً من ذي الحجة، ويوم عاشوراء، وثلاثة أيام من كل شهر» (صحيح النسائي ٢٤١٦).

ولا يعارض ذلك ما رواه مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «ما رأيت رسول الله

صلى الله عليه وسلم صائماً في العشر قط» . وقد أجاب العلماء على ذلك بأجوبة منها: أنه متأول على أنها لم تره، ولا يلزم منه تركه في نفس الأمر؛ لأنه صلى الله عليه وسلم كان يكون عندها في يوم من تسعة أيام والباقي عند أمهات المؤمنين رضي الله عنهن، أو لعله صلى الله عليه وسلم كان يصوم بعضاً منها في بعض الأوقات، وكلها في بعض الأحيان، ويتركه في بعضها؛ لعارض سفر أو مرض، أو غيرها، وبهذا يُجمع بين الأحاديث. (المجموع للنووي ٣٨٧/٦).

ويتأكد تأكيداً شديداً صيام يوم عرفة من التسع لغير الحاج، لما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما سُئل عن صوم يوم عرفة، «يكفر السنة الماضية والباقية» (مسلم: ١١٦٢). ج- الإكثار من ذكر الله: ذكر الله تبارك وتعالى من أفضل الأعمال، ويكفي أن نقرأ قول الله تعالى: **«الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ»** (الرعد: ٢٨)، وقد قال ابن عباس في قوله تعالى: **«وَذَكِّرُوا أَهْلَكُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَمَا يُرْسِلُ بِهِ الرُّسُلَ»** (الأنعام: ٢٨)، الأيام المعلومات هي أيام العشر، وذكره البخاري عنه، وقال: وكان ابن عمر وأبو هريرة رضي الله عنه يخرجان إلى السوق في أيام العشر يكبران ويكبر الناس بتكبيرهما، وكبر محمد بن علي خلف الناقاة. (فتح الباري ٤٥٧/..).

وقال النووي رحمه الله: «واعلم أنه يستحب الإكثار من الأذكار في هذه العشر زيادة على غيره، ويستحب ذلك في يوم عرفة أكثر من باقي العشر» (الأذكار ص ٣٨٩).

ويجتمع المسلمون في سائر أقطار الدنيا في اليوم العاشر وهو يوم العيد لصلاة العيد، وإظهار هذه الشعيرة ويكبرون الله تعالى، وهو يوم الحج الأكبر على الراجح من أقوال أهل العلم، والأعمال الصالحة لا تنتهي ولا تنقضي، فعلى المسلم الحرص على بذل الطاعة في هذه الأيام مع سؤال الله القبول.

وفق الله الجميع لما يحب ويرضى.





في مكة المكرمة عقد في الأونة الأخيرة مؤتمر «قيم الوسطية والاعتدال في نصوص الكتاب والسنة»، والذي نظمته الأمانة العامة لرابطة العالم الإسلامي، وذلك بحضور نحو ١٢٠٠ عالم من جميع أنحاء العالم من علماء ومفتيين ووزراء من العالم الإسلامي.

وقد ناقشت الجلسات قضايا بارزة لنشر الوسطية من أهمها: «معالم الوسطية ومقوماتها في الإسلام، والجهل بمفهوم الوسطية الآثار والتداعيات، والمنهج النبوي وسطية واعتدال»، وتناولت مواضيع القيم الأخلاقية والإنسانية في الهدى النبوي والتعامل مع المخالف في ضوء السيرة النبوية.

الوسطية والاعتدال بين الأصالة والمعاصرة

وكذلك ناقش المؤتمر قضية الوسطية والاعتدال بين الأصالة والمعاصرة، وطرح المؤتمر قضيتين للنقاش حول الاعتدال والوسطية في التاريخ الإسلامي والتراث الفقهي إضافة إلى الخطاب الوسطي ومتغيرات العصر.

كما ناقش المؤتمر الرؤية المطروحة حول تعزيز الوسطية والاعتدال في المجتمعات المسلمة، وطرح خلالها مواضيع «الاختلاف وثقافة الاعتدال وتجارب وبرامج عملية لتعزيز الوسطية بين الشباب».

وقد طرح المؤتمر في جلساته رؤية الحضور حول الوسطية والاعتدال ورسالة التواصل الحضاري والتي نوقش في

## قيم الوسطية والاعتدال في نصوص الكتاب والسنة

بمكة المكرمة

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM



إطارها مواضيع التعدد الديني والتواصل الثقافى والقيم المشتركة في العلاقات الدولية المعاصرة.

وفي كلمته التي ألقاها نيابة عنه الأمير خالد الفيصل أمير منطقة مكة المكرمة أكد العاهل السعودي الملك سلمان بن عبد العزيز أن المملكة العربية السعودية أدانت أشكال التطرف والعنف والإرهاب كافة، وأخذت على عاتقها العمل على نشر السلام والتعايش بين الجميع وأنشأت لذلك المراكز والمنصات الفكرية العالمية، مضيفاً أن المملكة قامت على قيم الوسطية والاعتدال في نصوص الكتاب والسنة والتي لا تزال تؤكد سلامة هذا المنهج ودوره في حماية البلاد والمجتمعات الإسلامية وتحقيق أمنها ورخائها ومنعتها في مواجهة كافة محاولات اختطاف المجتمعات الإسلامية يميناً أو يساراً عن هذا الوسط العدل الذي جاء به ديننا الإسلامي الحنيف.

وقد أكد رئيس جمهورية الشيشان الرئيس رمضان أحمدوفيتش قديروف في كلمته في المؤتمر أن الجميع اليوم بحاجة لأن نتعاون مغايداً بيد وبشكل لا مثيل له في التاريخ، فالله تعالى يدعونا إلى الاتحاد في قرآنه الكريم حيث يقول تبارك وتعالى: **«وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا»** (آل عمران: ١٠٣) مؤكداً أن الإرهاب لا دين له، وأن الجميع يرفض بشدة كل الاتهامات الموجهة إلى الإسلام بالإرهاب.

بينما أوضح سماحة المفتي العام للمملكة العربية السعودية الشيخ عبدالعزيز آل الشيخ أن من خصائص هذا الدين الحق أن

يكون ديناً وسطاً بين الغلو والجفاء، ديناً عدلاً لا ظلم فيه ولا إجحاف، تتصف جميع أحكامه وتشريعاته بالاعتدال والتيسير بعيداً عن الغلو والعنت والمشقة والجرح.

وأن الأمة التي تؤمن بهذا الدين تتصف بوصف الوسطية والاعتدال من بين الأمم الأخرى فجاء في كتاب الله عز وجل أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم أمة وسط خيار بين الأمم، قال تعالى: **«وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»** (البقرة: ١٤٣)، وقال تعالى: **«كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذَرُوهَآ لِلَّهِ»** (آل عمران: ١١٠).

وأشار الشيخ عبد العزيز آل الشيخ إلى أنه إذا كان هناك من حاد عن هذا المنهج الوسط قديماً وحديثاً، فإنما هم من المتطعين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم هم الهاككون والمنحرفون عن الجادة المستقيمة إما بغلوهم وإفراطهم، أو بتفريطهم وتقصيرهم.

وفي كلمته قال الأمين العام لرابطة العالم الإسلامي الدكتور محمد بن عبد الكريم العيسى: **«إن الأطروحات حول قيم الوسطية والاعتدال كثرَت لكنها كانت ولا تزال بحاجة إلى إبرازها ببيان علمي، يستعرض النصوص ويوضح دلالاتها، ويكشف أوهام أو تعمّد اجتزائها، ويبيّن الأخطاء والمزاعم والشبهات في تأويلها أو التقوّل عليها»**.

وأفاد أنه تم حصر أكثر من ثمانمائة مادة لجماعة إرهابية واحدة أرسلتها





الغادرة، ونشعر بالمسؤولية كذلك تجاه كل نفس أزهرت، وكل روح ظاهرة صعدت إلى بارئها جل وعلا بسبب العمليات الإرهابية الغادرة، وهذا الاستشعار بالمسؤولية كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقه ومقتضى ولازم رحمته صلى الله عليه وسلم الذي بعثه الله رحمة للعالمين.

وفي كلمته أكد مفتي الجمهورية اللبنانية الدكتور عبد اللطيف دريان: أن سمات الأمة الوسط هي القوامه والشهادة والقسط. أما القوامه والشهادة فهما أمران مبدئيان، قاعدتهما الكلمة السواء: **قَالَ الْكِتَابُ قَاتِلُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَلَّمَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا تَكُونَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تُكْرَهُ يَوْمَ كُنَّا وَلَا نَقُودُ بَعْثَنَا بَشَرًا أَيْتَانَا يَنْ دُونَ اللَّهِ كَلَّا قَاتِلُوا الْمُكَلِّفَا يَا كَلِمَتُكَ** (آل عمران - ٦٤) فالتشديد

على الوحدانية، وعلى عدم التريب، هما القوام النظري للشراسة، أو القواسم المشتركة مع أهل الكتاب، وهما الأساس للتعارف بالقسط مع الناس جميعاً، على مستوى السيرة والسلوك.

#### كلمة الدكتور جمال المراكبي في مؤتمر الوسطية

وفي كلمته التي ألقاها فضيلة الدكتور جمال المراكبي، الرئيس العام السابق لجماعة أنصار السنة في مصر قال فضيلته:

إن الله سبحانه وتعالى أقام الدنيا على سنن البلاء والاختبار، والدنيا لا يمكن أن تكون أبداً على صورة الجنة الكل يسير فيما يرضي الله عز وجل، ولكن دائماً أبداً يكون هناك الشيطان هناك الغلو هناك التطرف لا يكاد يخلوا زمان منهم.

لكن الحقيقة كيف تنتصر القيم العليا؟  
الله سبحانه وتعالى منذ أهبط آدم إلى

عبر مئات الآلاف من الرسائل تلقاها كل مستهدف بها عبر وسائل التواصل والاتصال، وهي مع ضعفها كما هو حال بنيان التطرف والإرهاب إلا أنها ستكون خطرة عندما تصادف عقولاً غضة لا تملك سوى العاطفة الدينية المجردة عن الوعي في ظل فراغ ملموس في الاضطلاع بواجب التحصين المتكامل حول العالم في سنين مضت، وحاجة المجتمعات المسلمة في البلدان غير المسلمة لهذا أكثر من غيرها، مشدداً على أن الفكر الإرهابي كما لم يقم على قوة عسكرية، بل على أيديولوجية متطرفة، استغلت المشاعر الدينية غير المحصنة فكان من أثر شرورها ومجازفاتها ما أصبح محل اهتمام العالم بأسره.

كما أكد مفتي الديار المصرية فضيلة الدكتور شوقي علام، في كلمته أنه لا بد أن تتحول المؤتمرات إلى برامج عمل تلامس الواقع وتناقش قضاياها، وتعمل على إيجاد الحلول المناسبة لكافة المشكلات والقضايا، وفي مقدمتها قضية محاربة الإرهاب من خلال مناقشة الأفكار وتصحيح المفاهيم، مشدداً على أنه بات مستقراً لدى الجميع أن قضية مكافحة الإرهاب إلى جانب أنها قضية أمنية فهي قضية فكرية في المقام الأول، وقال: «إن كل عالم وسطي حر من حملة المنهج الوسطي في العالم الإسلامي يشعر بالمسؤولية الجسيمة. مهما بلغ به الجهد والتعب جراء كل قطرة دم معصومة سفكتها يد الإرهاب الغادرة، وعند كل تفجير يحدث هنا أو هناك في بلاد المسلمين أو غير المسلمين، نشعر بالمسؤولية تجاه الشباب الذي غر به فأفقت من بين أيدينا حتى سقط في شباك الإرهاب



الأرض أهيضه محملاً بمنهج «فَأَمَّا يَا نَبِيَّكُمْ  
يَقِي هُدًى فَمَنْ نَجَّ هَذَا فَلَاحُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَمْرُؤُونَ» (البقرة: ٢٨١).

وهكذا كان الدين من لدن آدم إلى محمد  
صلى الله تعالى عليهم وسلم أجمعين.  
الرسول صلى الله عليه وسلم الذي بعثه  
الله تبارك وتعالى بالحنيفية السمحة  
الذي ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما  
ما لم يكن إثماً أو يكن فيه قطيعة رحم  
ربانا على هذا المنهج ربى الأمة وربي  
أصحابه على هذا المنهج، ولكن هذا لم  
يمنع أن تنبت نابتة تغالي، بل وتكفر  
أعيان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
المشهود لهم بالجنة، بل يقول قائلهم في  
وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم: عدل  
فإنك لم تعدل. فيقول الحبيب النبي-  
بأبي هو وأمي- صلى الله عليه وسلم: (إِنَّهُ  
يُخْرِجُ مَنْ ضُنْضِي هَذَا قَوْمٌ يَتْلُونَ كِتَابَ  
اللَّهِ رَطْبًا، لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ  
مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّمِيَةِ).  
(صحيح البخاري: ٥/ ٤٣٥١).

وقال صلى الله عليه وسلم: «إِنْ مِنْ ضُنْضِي  
هَذَا، قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، لَا يُجَاوِزُ  
حَنَاجِرَهُمْ، يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مُرُوقَ  
السَّهْمِ مِنَ الرِّمِيَةِ، يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ،  
وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْثَانِ، لَنْزِلِ أَدْرَكْتَهُمْ  
لَا قَتَلْنَاهُمْ قَتْلَ عَادٍ». (صحيح البخاري: ٩  
/ ٧٤٣٢).

وعن الوسط والوسطية قال الدكتور  
المراكبي: إن الوسط لا بد فيه من عدل،  
عدل في النفس وعدل في إقامة العدل بين  
الناس بشريعة الله عز وجل.

فالوسط العدل والوسط الخيار وكذلك  
الوسط فيه مرونة ليس فيه تطرف

ليس فيه إعمال للرأي الواحد والقول  
الواحد حيث تختلف أنظار الناس في فهم  
النصوص فنصوص القرآن والسنة ليست  
كلها قطعية الدلالة، بل فيها ما هو قطعي  
لا يختلف عليه عاقلان وهو مجمع عليه  
في الأمة ومعلوم من الدين بالضرورة وفيها  
ما هو محل نظر ومحل اجتهد تجتهد فيه  
الأنظار ويسع الجميع طالما يحترم بعضهم  
البعض.

يقول قائلهم مقالة إمامنا الشافعي رحمه  
الله: رأيي صواب يحتمل الخطأ، ورأي  
غيري خطأ يحتمل الصواب.  
هذا إذا كان الأمر في الخطأ والصواب،  
فكيف في خلاف التنوع.

وقال الدكتور المراكبي: إننا في هذه الأيام  
الفضيلة الكريمة أيام المغفرة والرحمة  
والعتق من التيران نلتمس أسباب المغفرة  
وأسباب رحمة وأسباب العتق من النار  
وأهم هذه الأسباب ما كان من خلق رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو السماحة،  
فعن ابن مسعود، عن النبي صلى الله  
عليه وسلم، قال: «ألا أخبركم بمن تحرم  
عليه النار؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال:  
«على كل حين، لين، قريب، سهل». (صحيح  
ابن حبان (٢/ ٤٧٠)، وأخرجه الحاكم  
والبيهقي بلفظ: «مَنْ كَانَ هَيِّنًا لَيْنًا قَرِيبًا  
حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ». المستدرک ١/ ٤٣٥،  
شعب الإيمان ١٠/ ٧٧٧٠).

وهذا هو المطلوب أن يكون على الأرض لأن  
التطرف ليس في هذه المؤتمرات، التطرف  
في القرى والنجوم وفي الضيافة وفي الصحاري  
يحتاج إلى علم يحتاج إلى حلم يحتاج إلى  
دعوة لأخذ الناس إلى هذا الحق، والهادي  
إلى سواء السبيل هو الله رب العالمين.









القرآن (٣٤٧/٦)).

وَقَدْ تَرَجَّمُ الْخَارِيُّ رَحِمَهُ  
اللَّهُ فِي «كِتَابِ التَّوْحِيدِ» مِنْ  
صَحِيحِهِ: (بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى  
لَمَّا خَلَقْتَ بِيَدِي)،

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:  
فِي هَذِهِ آيَةِ اثْنَاتِ يَدَيْنِ لِلَّهِ،  
وَهُمَا صِفَتَانِ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ،  
وَلَيْسَتَا بِجَارِحَتَيْنِ خِلَافًا  
لِلْمُشَبَّهَةِ مِنَ الثَّبُوتِ، وَلِلْجَمْعِيَّةِ  
مِنَ الْمُعْطَلَةِ، وَيَكْفِي فِي الرَّدِّ عَلَى  
مَنْ زَعَمَ أَنَّهُمَا يَمْنَعُنِي الْقُدْرَةُ  
أَنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّ لَهُ قُدْرَةً  
وَاحِدَةً فِي قَوْلِ الثَّبُوتِ، وَلَا  
قُدْرَةَ لَهُ فِي قَوْلِ النُّفَاةِ، لِأَنَّهُمْ  
يَقُولُونَ إِنَّهُ قَادِرٌ لِدَاتِهِ، وَيَدُلُّ  
عَلَى أَنَّ الْيَدَيْنِ لَيْسَتَا بِمَعْنَى  
الْقُدْرَةِ أَنَّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا، قَالَ بَاتِيئِي مَا مَعَكَ أَنَا

نَسَبًا لَنَا خَلَقْتَ يَدَيَّ، (ص: ٧٥)،  
إِشَارَةً إِلَى الْمَعْنَى الَّتِي أَوْجَبَ  
السُّجُودَ، فَلَوْ كَانَتِ الْيَدُ بِمَعْنَى  
الْقُدْرَةِ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ آدَمَ وَإِبْلِيسَ  
فَرْقٌ، لِتَشَارِكُهُمَا فِي مَا خَلَقَ كُلُّ  
مِنْهُمَا بِهِ وَهِيَ قُدْرَتُهُ، وَلَقَالَ  
إِبْلِيسُ: وَأَيُّ فَضِيلَةٍ لَهُ عَلَيَّ وَأَنَا  
خَلَقْتَنِي بِقُدْرَتِكَ كَمَا خَلَقْتَهُ  
بِقُدْرَتِكَ، فَلَمَّا قَالَ خَلَقْتَنِي  
مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ  
دَلَّ عَلَى اخْتِلَافِ آدَمَ  
بِأَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُ بِيَدَيْهِ.  
قَالَ: وَلَا جَانِزَ أَنْ يُرَادَ  
بِالْيَدَيْنِ النُّعْمَتَانِ،  
لَا سُبْحَانَةَ خَلْقِ  
الْمَخْلُوقِ بِمَخْلُوقٍ،  
لِأَنَّ النُّعْمَ  
مَخْلُوقَةٌ، وَلَا  
يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِمَا  
صِفَتِي ذَاتِ أَنْ

يَكُونَا جَارِحَتَيْنِ. (فتح الباري  
٣٩٢/١٣-٣٩٤).

الحديث على الوفاء بالعهد والله

وقوله تعالى: «فَمَنْ نَكَثَ  
فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ، أَيُّ  
فَمَنْ نَقَضَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ  
مِيثَاقِهِ فَقَدْ جُنَا عَلَى نَفْسِهِ،  
وَعَادَ وَيَالِ فَعْلِهِ عَلَيْهِ، وَلَا يَضُرُّ  
اللَّهُ شَيْئًا».

وقد أمر الله تعالى  
بالوفاء ونهى عن نقض العهد  
والميثاق، فقال: ،

(النحل: ٩١-٩٢).

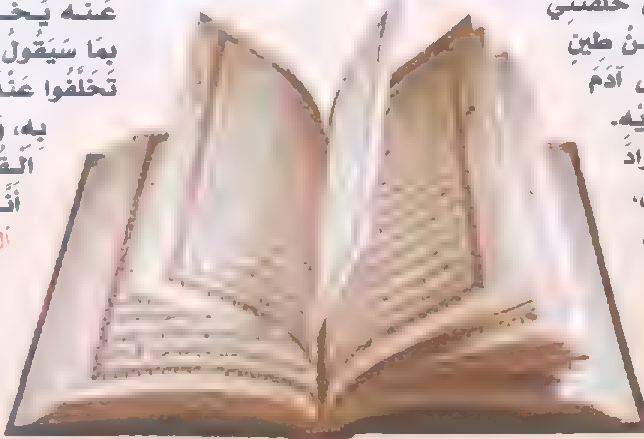
فَمَنْ نَقَضَ عَهْدَهُ وَمِيثَاقَهُ  
فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ، وَمَنْ  
أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ

فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا، وَهُوَ  
الْجَنَّةُ وَالرَّضْوَانُ، كَمَا قَالَ  
تَعَالَى: «إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى  
الْأَنفُسَ بِأَنفُسِهِمْ وَأَمْزَلَهُمْ بِأَنَّ  
لَهُمُ الْكَسْبَ يَقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ يَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدَ  
عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فَالَّذِينَ  
وَفَّوْا رَحِمَ اللَّهُ رِزْقَهُمْ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَسَيُزَكِّيهِمُ اللَّهُ  
بِمَا كَسَبُوا فَيَزِيدُهُمْ مِنْهُمُ  
رِزْقًا لَئِنْ كَفَرُوا تَزِيدَنَّ لَهُمْ  
عَذَابَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا».

(التوبة: ١١١)، وَقَالَ تَعَالَى:  
«لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ  
يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ  
مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ  
عَلَيْهِمْ وَأَتَانَهُمْ فِتْنًا قَرِيبًا».  
وَسَنَذَكُرُ الْأَحَادِيثَ الْوَارِدَةَ فِي  
فَضْلِ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ عِنْدَ  
تَفْسِيرِ هَذِهِ آيَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

دَائِمًا نَقُولُ: إِنْ اللَّهَ  
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ  
شَيْءٍ عِلْمًا، عَلِمَ مَا كَانَ، وَمَا  
يَكُونُ، وَمَا سَيَكُونُ، وَعَلِمَ مَا لَمْ  
يَكُنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ كَانَ يَكُونُ.

فَقَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ  
وَيُقَابِلَ الْأَعْرَابَ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا  
عَنْهُ يُخْبِرُهُ رَبُّهُ سُبْحَانَهُ  
بِمَا سَيَقُولُ لَهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ  
تَخَلَّفُوا عَنْهُ، وَمَا سَيَعْتَذِرُونَ  
بِهِ، وَهَذَا مِنْ مُعْجَزَاتِ  
الْقُرْآنِ الدَّالَّةِ عَلَى  
أَنَّهُ «نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ» (فصلت: ٢)،  
كَمَا قَالَ تَعَالَى  
بَعْدَ مَا حَكَى  
قَوْلَ الْكَافِرِينَ:





مَذًا إِلَّا إِلَهُكَ اقْتَرَبَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ  
 الْغُرُوبَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا وَزُورًا  
 وَقَالُوا اسْتَطِيرَ الْأَوَّلِينَ  
 كُتِبَ عَلَيْهَا فِي ثَمَلٍ عَلَيْهِ نَكْرَةٌ  
 وَأَمْسِلَا (الفرقان، ٤-٥)، قَالَ  
 تَعَالَى: «فَلْيُرْأَى لِلرَّاسِ يَمَلُوكَ  
 سَمَوَاتٍ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانَ غُفُورًا  
 نَجَا» (الفرقان، ٦).

«سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ  
 مِنَ الْأَعْرَابِ، الَّذِينَ كَانُوا  
 نَازِلِينَ حَوْلَ الْمَدِينَةِ وَهُمْ سَتٌ  
 خِثَالٌ، غَفَارٌ وَمِزِينَةٌ وَجُهَيْنَةٌ  
 وَأَشْجَعٌ، وَأَسْلَمٌ وَالِدِيلُ، فَإِنْ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لَمْ أَرَادَ الْمَسِيرَ إِلَى الْقُمْرَةِ  
 اسْتَنْفَرُوا مِنْ حَوْلِ الْمَدِينَةِ مِنْهُمْ  
 لِيُخْرِجُوا مَعَهُ فَيَرْهَبُهُ أَهْلُ  
 مَكَّةَ فَلَا يَصُدُّوهُ عَنْ عِمْرَتِهِ،  
 فَتَنَاقَلَ أَكْثَرُهُمْ عَنِ الْخُرُوجِ  
 مَعَهُ. فَأَخْبَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا بَيَّنَّوهُ فِي  
 قُلُوبِهِمْ وَفَضَحَ أَمْرَهُمْ مِنْ قَبْلِ  
 أَنْ يَفْتَدِرُوا. وَهَذِهِ مِنْ مُعْجَزَاتِ  
 الْقُرْآنِ الْأَعْلَامِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ  
 وَقُوعِهَا. (التحرير والتنوير  
 ١٦٠/١٦١ و ١٦٢).

وَأَمَّا قَالَ: «الْمُخَلَّفُونَ»  
 لِأَنَّ اللَّهَ خَلَفَهُمْ عَنْ صُحْبَةٍ  
 نَبِيِّهِ. وَالْمُخَلَّفُ الْمَتْرُوكُ.  
 (الجامع لأحكام القرآن  
 ٢٦٨/١٦).

قَالَ الطَّبْرِيُّ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ، يَقُولُ  
 تَعَالَى ذِكْرُهُ لِنَبِيِّهِ  
 مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:  
 سَيَقُولُ لَكَ  
 الَّذِينَ خَلَفُوكَ  
 فِي

أَهْلِيهِمْ عَنِ صُحْبَتِكَ وَالْخُرُوجِ  
 مَعَكَ فِي سَفَرِكَ الَّذِي سَافَرْتَ،  
 وَمَسِيرِكَ الَّذِي سَرْتَ إِلَى مَكَّةَ،  
 مُعْتَمِرًا زَائِرًا بَيْتَ اللَّهِ الْحَرَامِ،  
 إِذَا انْصَرَفْتَ إِلَيْهِمْ. فَعَاتَبْتَهُمْ  
 عَلَى التَّخَلُّفِ عَنْكَ، شَغَلْتَنَا عَنْ  
 الْخُرُوجِ مَعَكَ مُعَالَجَةِ أُمُورِنَا،  
 وَأَصْلَاحِ مَعَايِشِنَا وَأَهْلُونَا.  
 «فَاسْتَغْفِرْ لَنَا، رَبَّنَا، لَتَخَلَّفْنَا  
 عَنْكَ. وَلَوْ كَانُوا صَادِقِينَ  
 فَاسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ  
 الرَّسُولُ لِنَفْعِهِمْ الْاسْتِغْفَارُ  
 كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَلَوْ أَنَّهُ  
 أَنْفَسَهُمْ حَكَاهُ

الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَرَابًا رَجِيمًا»  
 (النساء، ٦٤)، لَكِنَّ اللَّهَ جَلَّ  
 ثَنَاؤُهُ قَالَ مُكَذِّبُهُمْ فِي قِيْلِهِمْ  
 ذَلِكَ، «يَقُولُونَ بِالنِّسْبَةِ مَا  
 لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ»، أَيْ: يَقُولُ  
 هَؤُلَاءِ الْأَعْرَابُ الْمُخَلَّفُونَ عَنْكَ  
 «بِالنِّسْبَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ»،  
 وَذَلِكَ مَسَّالَتُهُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْاسْتِغْفَارَ  
 لَهُمْ، يَقُولُ: يَسْأَلُونَهُ بِغَيْرِ  
 تَوْبَةٍ مِنْهُمْ، وَلَا تَدَمٍ عَلَى مَا  
 سَلَفَ مِنْهُمْ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فِي

تَخَلُّفِهِمْ عَنْ صُحْبَةِ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَسِيرِ  
 مَعَهُ. (جامع البيان ٧٧/٢٦)  
 بتصرف).

لَا يَجْلِبُ النَّفْعُ إِلَّا لِلَّهِ، وَلَا  
 يَكْشِفُ الضَّرَّ إِلَّا هُوَ.

«قُلْ هَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ  
 شَيْئًا، أَمَّا مَنْ يَقْدِرُ لِأَجْلِكُمْ  
 مِنْ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَضَائِهِ  
 عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّفْعِ، إِنْ أَرَادَ  
 بِكُمْ ضَرًّا، أَمَّا مَا يَصْرُكُمُ مِنْ  
 هَلَاقِ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَصِبَاغِهِمَا  
 حَتَّى تَتَخَلَّفُوا عَنِ الْخُرُوجِ  
 لِحِفْظِهِمَا وَدَفْعِ الضَّرَرِ عَنْهُمَا  
 «أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا، أَمَّا مَنْ  
 يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الضَّرَرِ إِنْ  
 أَرَادَ بِكُمْ مَا يَنْفَعُكُمْ مِنْ حِفْظِ  
 أَمْوَالِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ، فَأَيُّ حَاجَةٍ  
 إِلَى التَّخَلُّفِ لِأَجْلِ الْقِيَامِ  
 بِحِفْظِهِمَا؟ وَهَذَا تَحْقِيقُ  
 لِلْحَقِّ وَرَدٌّ لَهُمْ بِمَوْجِبِ ظَاهِرِ  
 مَقَالَتِهِمُ الْكَاذِبَةَ. وَتَعْمِيمِ الضَّرَرِ  
 وَالنَّفْعِ لِمَا يَتَوَقَّعُ عَلَى تَقْدِيرِ  
 الْخُرُوجِ مِنَ الْقَتْلِ وَالْهَزِيمَةِ،  
 وَالظَّرَرِ وَالْفَنِيمَةِ، يَرُدُّهُ قَوْلُهُ  
 تَعَالَى: «بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
 خَبِيرًا»، فَإِنَّهُ إِضْرَابٌ عَمَّا قَالُوا،  
 وَبَيَانٌ لَكُذْبِهِ بَعْدَ بَيَانِ فُسَادِهِ  
 عَلَى تَقْدِيرِ صِدْقِهِ، أَيْ لَيْسَ  
 الْأَمْرُ كَمَا تَقُولُونَ، بَلْ كَانَ اللَّهُ  
 خَبِيرًا بِكُلِّ شَيْءٍ مَا تَعْمَلُونَ  
 مِنَ الْأَعْمَالِ الَّتِي مِنْ  
 جَمَلَتِهَا تَخَلُّفُكُمْ وَمَا  
 هُوَ مِنْ مَبَادِيهِ.

وَالْحَدِيثُ  
 بِقِيَّةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ،  
 وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ.









وهذا ما أخذت به الهيئة الشرعية العالمية للزكاة. ولا يخضع للزكاة الأنعام العاملة المقتناة لتقديم خدمات الحرث والحمل والنقل.

#### وبحكم حساب زكاة الأنعام الأسس الآتية:

(١) يقع في نطاق الأنعام الخاضعة للزكاة كافة أنواع الحيوانات التي تدخل ضمن سلالات الإبل والبقر والغنم، السائمة والمعلوفة، متى كان القصد منها التوالد والتكاثر والدر.

(٢) تحصر الأنعام الخاضعة للزكاة في نهاية الحول عددًا، ويضم الصغار إلى الكبار متى وصل الكبار النصاب.

(٣) تقارن الأنعام الموجودة الخاضعة للزكاة بالنصاب. فإذا وصلت النصاب تحسب الزكاة، والنصاب كما يلي:

نصاب الإبل، خمسة.

نصاب البقر، ثلاثون.

نصاب الغنم، أربعون.

(٤) إذا وصلت الأعداد النصاب تحسب الزكاة حسب المقادير الموضحة بالجدول الواردة في الصفحات التالية.

(٥) يكون إخراج الزكاة من وسط الأنعام. وليس بالرديء ولا المعيب، وليس من الضروري أن يكون من خيارها.

(٦) يجوز إخراج الزكاة من جنس الأنعام. كما يجوز إخراج القيمة عند بعض الفقهاء إذا كان في ذلك منفعة مرجحة للفقراء.

(٧) يجوز الضم من نفس النوع ليصل الجميع النصاب، مثال ذلك ضم الماعز إلى الضأن، وضم الجاموس إلى البقر، ولكن لا يجوز ضم الأنواع المختلفة حيث لكل نوع نصاب ومقادير خاصة به.

أحكام وحساب زكاة الخلطة (الشراكة) في الأنعام

قد يتفق اثنان أو أكثر على خلط كل واحد ما يمكن من الأنعام مع الآخر أو مع الآخرين. ويكونا شركة وتصبح كل الأنواع خلطة واحدة في المرعى والمشرى والرعاية، وتحسب الزكاة على الخلطة مجتمعة حسب الأحكام السابق بيانها، ولا يجوز التفريق لإنقاص مقدار الزكاة، وهذا ما ذهب إليه جمهور الفقهاء ما

عدا الأحناف.

أحكام وحساب زكاة مشروع إنتاج الألبان قد يكون الغرض من اقتناء الأنعام إنتاج الألبان وبيعها (وليس التوالد والتكاثر كما سبق البيان والإيضاح)، فيطبق على تلك المشروعات أحكام زكاة المستغلات على النحو التالي:

(١) لا تخضع الأنعام المقتناة لدر الألبان للزكاة لأنها من عروض القنية، ولكن يخضع إنتاجها من الألبان وكذلك التوالد المباع إن وجد.

(٢) يُقَوَّم الإنتاج من الألبان خلال الحول على أساس القيمة البيعية له، وهو على أحد حالتين: إما قد بيع فعلاً، وأما قد يكون بالمخازن تحت البيع و كليهما يدخل في نطاق الإنتاج ويخضعان للزكاة.

(٣) يخضم من قيمة الإنتاج السنوي: النفقات والمصروفات ومنها على سبيل المثال: تكلفة الأعلاف، وأجور الكلافين، وإيجار الحظائر، والضرائب والرسوم، ومصاريف البيع والتوزيع، والمصروفات الإدارية، وما في حكم ذلك.

(٤) يخضم كذلك من قيمة الإنتاج السنوي الديون المسددة فعلاً ونفقات المعيشة الفعلية إذا لم يوجد مصدر آخر للإيراد.

(٥) يمثل صافي قيمة الإنتاج وعاء الزكاة، والذي يحسب بالمعادلة:

وعاء الزكاة = (قيمة الإنتاج - النفقات والمصروفات + الديون المسددة + نفقات الحاجات الأصلية إن وجدت).

(٦) ويقارن الوعاء بالنصاب، ونصاب زكاة المستغلات ما يعادل ٨٥ جراماً من الذهب حسب السعر السائد وقت حلول الزكاة. فإذا وصل الوعاء النصاب تحسب الزكاة.

(٧) سعر الزكاة ٢,٥ هـ أو ٢,٥٧٥ م.

(٨) يحسب مقدار الزكاة عن طريق ضرب الوعاء في سعر الزكاة.

#### أحكام وحساب زكاة إنتاج اللحوم

أحكام زكاة نشاط إنتاج اللحوم:

تتمثل مشروعات اقتناء الأنعام لإنتاج اللحوم في شراء التوالد من الأنعام الصغيرة وعلفها ورعايتها وتسمينها ثم بيعها لذبحها كالحوم، وهذا النشاط سائد في معظم البلدان، ويطلق



عليه عرفاً بنشاط التسمين.

ويرى بعض الفقهاء أن يطبق عليه أحكام زكاة الأنعام العامة السابق بيانها في بند (١.٥)، بينما يرى فريق آخر أن طبيعة هذا النشاط أقرب إلى المستغلات أو إلى عروض التجارة، ونحن نرى أن يطبق عليه أحكام زكاة المستغلات حيث يسمح بخصم النفقات وتكاليف التسمين، كما أنه من عروض القنية التي تقل إيراداً.

ويمكن حساب زكاة أنعام التسمين طبقاً للأسس المحاسبية السابق بيانها في زكاة الأنعام لإنتاج الألبان، والاختلاف الرئيسي هو في طبيعة الإيراد.

أحكام وحساب زكاة مشروع مزارع الدواجن هناك أنواع مختلفة من مزارع الدواجن من أهمها ما يلي:

• مزارع لإنتاج البيض.

• مزارع للتفريخ.

• مزارع لتربية وتسمين الدواجن ثم بيعها.

ومهما اختلفت الأنواع فهي تدخل في نطاق مشروعات المستغلات حيث اقتناء عروض قنية (أصول ثابتة) بهدف تحقيق ناتج للبيع، ويحكم حساب زكاتها الأسس الآتية:

١- تتمثل عروض القنية في البنود الآتية: مبنى المزرعة ومرافقه وملحقاته، والتركيبات والآلات والمعدات ووسائل النقل، والأثاث والتركيبات، التراخيص الحكومية، وهذه العروض لا زكاة عليها.

٢- يتمثل المال الخاضع للزكاة في الناتج خلال الحول من الأصناف المختلفة سواء تم بيعه أو لم يُبْعَ - ويقوم الأخير على أساس القيمة السوقية (باب المزرعة) يوم حلول الزكاة.

٣- يخصم من قيمة الناتج النفقات والمصروفات المتعلقة بالمشروع، ومن أهم عناصرها ما يلي:

× مشتريات البيض أو الفروج أو نحو ذلك.

× مشتريات الأعلاف والأدوية.

× نفقات المزرعة من أجور، وإيجار، وضرائب، وصيانة، ومطبوعات.

× نفقات الحاجات الأصلية. (إن وجدت).

× الديون المسددة. (إن وجدت).

٤- تحسب الزكاة وفق الخطوات الآتية:

أ - تحديد الأموال الزكوية وتتمثل في ناتج المزرعة.

ب - تحديد النفقات والمصروفات الواجبة الخصم.

ج - تحديد النفقات الأخرى الواجبة الخصم مثل: الديون ونفقات المعيشة للوصول إلى الوعاء.

د - يقارن الوعاء بالنصاب، فإذا وصله تحسب الزكاة على أساس ٢,٥% هـ.

هـ - تحسب الزكاة عن طريق ضرب الوعاء في سعر الزكاة.

أحكام وحساب زكاة مشروع تجارة الأنعام يتمثل نشاط تجارة الأنعام في شراء الأنعام ثم إعادة بيعها، وهذا يخرج عن نشاط التربية للتوالد أو الاقتناء للألبان أو الاقتناء للتسمين، ويطبق على هذا النشاط أحكام زكاة عروض التجارة.

**وتعصب على النحو التالي:**

(١) تحصر وتقوم الأموال الزكوية في نهاية الحول ومن أهم بنودها ما يلي:

• الأنعام بالحظائر والتي لم تُبْعَ حتى نهاية الحول مقومة على أساس القيمة السوقية.

• الديون لدى العملاء والمدينين والعاملين...، وتقوم على أساس المرجو الجيد منها.

• الأوراق التجارية على الغير (أوراق القبض) وتقوم على أساس المرجو الجيد منها.

• النقدية لدى البنوك وفي الصندوق حسب الجرد الفعلي.

(٢) تحصر وتقوم الالتزامات (الخصوم) الحالة، ومن أهم بنودها ما يلي:

• مستحقات الموردين والدائنين وغيرهم.

• الأوراق التجارية المسحوبة لحساب الغير (أوراق الدفع).

• المصروفات المستحقة للغير.

(٣) يمثل وعاء الزكاة الفرق بين الأموال الزكوية والالتزامات الحالة فإذا بلغ النصاب تحسب الزكاة، على أساس ٢,٥% هـ.

(٤) مقدار نصاب زكاة تجارة الأنعام ما يعادل ٨٥ جراماً من الذهب الخالص.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



۱. با همکاران خود در مورد این موضوع گفتگو کنید.

KL 3-4

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،  
وبعد،

فَمَا يَزَالُ الْحَدِيثُ مُسْتَمَرًّا عَنْ «أَخْلَاقِ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ». وَمِنْهَا أَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ بِمُحْكَمِهِ وَيُؤْمِنُونَ بِمُتَشَابِهِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ وَأَخْلَاقٌ كَثِيرٌ﴾

(آل) و

عمران (۷۰).

فقد بين الله عز وجل أن في القرآن آيات محكمات  
واضحات الدلالة هي الأصل الذي يرجع إليه  
عند الاشتباه.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «الحكمات ناسخه، وحلاله وحرامه، وأحكامه وحدوده وفرائضه، وما يؤمر به ويعمل به».

و(منه آيات متشابهات) في الدلالة على كثير من الناس أو بعضهم، وطريقة أهل القرآن هي طريقة الراسخين في العلم يعملون بالحكم، ويؤمنون بالمتشابه، ويردونه إلى ما عرفوا من المحكم؛ فالجميع حق وصدق ومنزل من عند الله.

إن الغاية العظمى من قراءة القرآن وتدبره أن  
نعمل به ونتبعه، قال تعالى: ﴿وَتَسْمِعُ بَنِيكَ  
لِقَوْلِكَ تَهْتَدُونَ﴾ (الأنعام: ١٥٥).

**قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: كان**

الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن؛ والعمل بالقرآن يكون بتصديق أخباره، واتباع أحكامه.

والقرآن حجة لك أو عليك، وهو شفيع لأصحابه الذين يعملون به، وقد بين الله عز وجل حال ومآل من اتبع القرآن ومن أعرض عنه؛ فقال تعالى: **وَمَا بَأْسَكُمْ**

[illegible]

وارشدنا الله عز وجل إلى تلاوته حق التلاوة فقال: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ**

**يُؤْمِنُونَ بِهِ، (البقرة: ١٢١).**  
قال ابن مسعود رضي الله عنه في قوله (يتلونه حق تلاوته): يتبعونه حق اتباعه.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «يُجْلَوْنَ حلاله، وَيُحْرَمُونَ حرامه، وَلَا يُحْرَفُونَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ».

وقال الحسن البصري: «يعملون بمُحْكَمِهِ  
ويؤمنون بمتشابهه، ويكفون ما أشكل عليهم إلى  
عالمه».



هَدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» (الجمعة: ٥).

وعامتهم يتلونونه بلا فهم: «يَرْبُحُهُمْ رَيْبُ» (البقرة: ٧٨).

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم أن أهل القرآن حقاً هم العاملون به: فعن النواس بن سمعان قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران» الحديث (صحيح مسلم).

وضرب مثلاً يبين حال الناس مع القرآن قراءة وعملاً: ففي صحيح البخاري (٥٠٥٩) من حديث أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة، طعمها طيب وريحها طيب، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمر، طعمها طيب ولا ريح لها. ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة، ريحها طيب وطعمها مر. ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن كالحنظلة، طعمها مر - أو خبيث - وريحها مر».

قال ابن القيم: «أهل القرآن هم العاملون به، العاملون بما فيه، وإن لم يحفظوه عن ظهر قلب، وأما من حفظه ولم يفهمه، ولم يعمل بما فيه فليس من أهله وإن أقام حروفه إقامة السهم» (زاد المعاد ١/٢٢٧).

**من هدى السلف الصالح في العمل بالقرآن:**

النبي صلى الله عليه وسلم: تصفه أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: فتقول: «كان خلقه القرآن»، قال ابن كثير في تفسيره: «ومعنى هذا أنه صلى الله عليه وسلم صار امتثال القرآن أمراً ونهياً سجية له وخلقاً، فما أمره القرآن فعله. وما نهاه عنه تركه».

أبو بكر الصديق رضي الله عنه: لما نزل قول الله تعالى:

«وَلْيَعْمُوا وَالصَّاعِرَاتُ الْآخِرُونَ أَنْ يُغَيَّرَ»

«(سورة النور: ٢٢)، قال: بلى والله يا ربنا:

إنا لنحب أن تغفر لنا، ورجع للإنفاق على قريبه مسطح الذي كان قد خاض في حديث الإفك.

عمر بن الخطاب رضي الله عنه: كان يقول اللهم

بين لنا في الخمر بياناً شافياً: فلما نزلت آية المائدة بتحريمها، دعي فقرئت عليه، فلما بلغ قول الله تعالى: «هَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ» (المائدة: ٩١)؟ قال عمر: انتهينا انتهينا.

ولما جهل عليه عبيدة بن حصن وقال: ما تعطينا الجزل. ولا تحكم بيننا بالعدل، وهم عمر أن يوقع به، ذكره الحر بن قيس بقوله تعالى: «الْفَقْرَ وَأُمُّ بِالْقُرْبِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْفَهْلِيَتِ» (الأعراف: ١٩٩): فما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقفاً عند كتاب الله عز وجل.

أبو طلحة رضي الله عنه: كان أكثر أنصاري بالمدينة مالا. وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، فلما نزلت: «لَنْ تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» (التوبة: ٤١): فقال: أرى ربنا استنقروا شيوخاً وشباناً: جهزوني يا بني، فقال بنوه: يرحمك الله! قد غرقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات، ومع أبي بكر حتى مات، ومع عمر حتى مات: فنحن نغزو عنك، فأبى، فركب البحر فمات فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه فيها إلا بعد تسعة أيام فلم يتغير دفنوه فيها..

نساء الصحابة رضي الله عنهم: عن عائشة رضي الله عنها قالت: يرحم الله نساء المهاجرات الأول. لما أنزل الله: «وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوهِنَّ» (النور: ٣١): شققن مروطهن فاختمرن بها..

معقل بن يسار رضي الله عنه قال: زوجت أختاً لي من رجل فطلقها، حتى إذا انقضت عدتها جاء يخطبها، فقلت له: زوجتك وأفرشتك وأكرمتك فطلقتها ثم جئت تخطبها؟ لا والله. لا تعود إليك أبداً، وكان رجلاً لا بأس به، وكانت المرأة تريد أن ترجع إليه، فأنزل الله هذه الآية (فلا تعضلوهن)؛ فقلت: الآن أفعل يا رسول الله. قال: فزوجها إياه (صحيح البخاري: ٥١٣٠).

نسأل الله أن يرزقنا تلاوة القرآن آناء الليل وأطراف النهار. وأن يرزقنا العمل بأحكامه في كل دقيق وجليل، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله  
واله وصحبه ومن والاه، وبعد:

فقد من الله علينا بحديثنا الشهر السالف  
بعنوان (التوحيد هو المنحة الكبرى) والذي وعدنا  
باستكماله في هذا الشهر.

أولاً: الحديث من طريق أنس بن مالك:

عن أنس بن مالك قال حدثني محمود بن  
الزبيع عن عثمان بن مالك رضي الله عنه قال:  
قدمت المدينة فلقيت عثمان فقلت: حديث بلغني  
عنيك قال: أصابني في بصري بغض الشيء، فبعثت  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أتي أحب أن  
تأتيني فتصلي في منزلي فأخذته مصلياً قال:  
هاتني النبي صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله من  
أصحابه، فدخل وهو يصلي في منزلي وأصحابه  
يتحدثون بينهم، ثم أسندوا عظم ذلك وكبره إلى  
مالك بن دحشم قالوا: ودأ أنه دعا عليه فهلك.  
وودأ أنه أصابه شر فقضى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الصلاة وقال: «أليس يشهد أن لا إله  
إلا الله وأني رسول الله؟» قالوا: إنه يقول ذلك  
وما هو في قلبه. قال: «لا يشهد أحد أن لا إله إلا  
الله وأني رسول الله فيدخل النار أو تطفئه» قال  
أنس: فاعجبني هذا الحديث. فقلت لابني: اكتبه،  
فكتبه.

والحديث متفق عليه؛ أخرجه البخاري برقم  
٦٠٨٥، ومسلم برقم ١٠٩٩.

هذا وقد تفضل الله علينا في الحلقة السابقة  
بذكر تخريجه مفصلاً، وبيان المعنى العام من  
الحديث، ثم بذكر بعض من الفوائد الإجمالية  
المختصرة، ثم أخرجنا مناقشة ثلاثة مسائل يحسن  
فيها بعض التفصيل لرفع ما قد يحيط بها من  
إشكال وهي:

١- فضل كلمة التوحيد.

٢- ضوابط اتباع النبي صلى الله عليه وسلم.

٣- ضوابط التعامل بالظاهر.

أولاً: فضل كلمة التوحيد وتوجيه العلماء  
لأحاديث تثبت فضلها:

وما أدراك ما كلمة التوحيد! فلا يخفى فضلها؛  
إذ في حديث عثمان رضي الله عنه ما يدل على أن  
الله يحرم وجه قائلها على النار، وأنه يدخل الجنة،  
وقد تواردت في ذلك أحاديث كثيرة كلها تدور حول  
هذا المعنى، وهي ما تسمى بأحاديث الوعد، فضلاً  
عن أحاديث أخرى يفيد ظاهرها وعيها يتعارض

## التوحيد هو المنحة الكبرى

### الحلقة الثانية

بقلم

د. مرزوق محمد مرزوق



مع هذا الوعد، غير أنه في الحقيقة لا تعارض بينها كما هي عقيدة المسلم تجاه صحيح سنة النبي صلى الله عليه وسلم.

#### والتوفيق بين الأحاديث جميعاً، نقول:

أجاب فضيلة الشيخ ابن باز رحمه الله في فتاواه (٢٠٧/٢٨) قال: «والأحاديث كلها يفُسِّر بعضها بعضاً، والمعنى أن من قال: لا إله إلا الله صادقاً من قلبه، مخلصاً لله وحده، وأدَّى حقها بفعل ما أمر الله، وترك ما حرم الله، ومات على ذلك دخل الجنة، وعصم دمه وماله حال حياته إلا بحق الإسلام.

.. ومن أتى شيئاً من المعاصي.. ومات على ذلك ولم يتب: فهو تحت مشيئة الله. إن شاء الله غفر له فضلاً منه وإحساناً من أجل توحيدِهِ وإيمانه بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم. وسلامته من الشرك. وإن شاء عذبه على قدر المعاصي التي مات عليها، ثم يخرجهُ الله من النار. بعد التطهير والتمحيص ويدخله الجنة: لقول الله: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (التساء: ٤٨)؛ فأخبر سبحانه أنه لا يغفر الشرك لمن مات عليه. وأما ما دونه فهو مُعَلَّقٌ بمشيئة الله، فقد يعفو سبحانه عنه فضلاً ورحمةً منه سبحانه.. والآيات في هذا المعنى كثيرة. وهذا الذي ذكرناه هو قول أهل السنة والجماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأتباعهم بإحسان. نسأل الله أن يجعلنا منهم والله ولي التوفيق. (انتهى كلامه بتصرف يسير).

وعليه نقول لا تعارض بين هذه الأحاديث جميعاً، لإمكان الجمع بينها، وكما هو معلوم أن إعمال الأدلة أولى من إهمالها، وأن دعوى النسخ التي صار إليها بعض أهل العلم حين أفادوا (أن هذه الأحاديث المذكورة في الوعد وما في معناها كانت قبل نزول الفرائض والحدود)، هذه الدعوى بعيدة؛ لأن كثيراً منها كانت متأخرة؛ أي، بالمدينة بعد نزول الفرائض والحدود كما ذكره في كتاب (معارج القبول ص ٤٢٨).

هذا، وقد أفاد الإمام النووي رحمه الله في شرحه لصحيح مسلم (٢١٩/١): أن «مذهب أهل السنة بأجمعهم من السلف الصالح.. أن أهل الذنوب في مشيئة الله تعالى، وأن كل من مات على الإيمان وتشهد مخلصاً من قلبه بالشهادتين، فإنه يدخل الجنة، فإن كان تائباً أو سليماً من المعاصي، دخل الجنة برحمته ربه وحرم على النار. وإن كان من المخلطين بتضييع ما أوجب الله تعالى عليه أو بفعل ما حرم عليه فهو في المشيئة لا يقطع في أمره

بتحريمه على النار ولا باستحقاقه الجنة لأول وهلة، بل يُقطع بأنه لا بد من دخوله الجنة آخراً. والله أعلم.

٢- فائدة: هل يُتخذ الموضع الذي صلى فيه النبي مكاناً يُتبرك به، وذلك كما هو ظاهر فعل الصحابي الجليل عتب بن مالك رضي الله عنه عندما أراد أن يتخذ المكان الذي صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم مسجداً، وللجواب نقول: حمل العلماء فعل عتب بن مالك على عدة أوجه كلها مؤلفة غير متعارضة،

- ورد في الفتوح، «يحتمل أن يكون عتب بن مالك طلب بذلك الوقوف على جهة القبلة بالقطع» (هامش فتح الباري، ١/٥٢٢)، وذلك بتحديد النبي لها.

- والاحتمال الآخر، ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في (مجموع الفتاوى، ١٧/٤٦٨)، حيث قال: «فإنه قصد أن يبني مسجداً وأحب أن يكون أول من يصلي فيه النبي صلى الله عليه وسلم، وأن يبنيه في الموضع الذي صلى فيه؛ فالمقصود كان بناء المسجد»، وبينه بصورة أوضح في اقتضاء الصراط المستقيم، ٢/٧٥٤؛

- ثم إذا انضاف إلى ذلك أن أهل بيت عتب بن مالك رضي الله عنه لم يُنقل عنهم أنهم فعلوا ذلك، ولا أحد من الصحابة تبعه في ذلك وطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ما طلبه عتب بن مالك مع أن فيهم أبا بكر وعمر وغيرهما، بل لم يُنقل عنهم حرصهم على ما هو أيسر من ذلك كالتنقل في محرابه صلى الله عليه وسلم، بل ولا ما هو أيسر من ذلك كله لم يُنقل عن أمهات المؤمنين أنهن كن يفعلن ذلك، وقد كن معه في البيوت.

- قلت: بل ويزيد الأمر تأكيداً على ما نقلنا من تقرير السلف لذلك ما ورد من إنكار عمر بن الخطاب رضي الله عنه على من قصد الصلاة في مكان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم؛ فعن المعمر بن سُوَيْد الأسدي قال: «وأيُّهُ الموسم مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فلما انصرف إلى المدينة، وانصرفت معه، صلى لنا صلاة الغداة، فقرأ فيها: ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل، ولإيلاف قريش»، ثم رأى أناساً يذهبون ذهاباً، فقال: أين يذهبون هؤلاء؟ قالوا: يأتون مسجداً هاهنا صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: إنما أهلك من كان قبلكم بأشياء هذه: يُتبعون آثار أنبيائهم، فاتخذوها كنائس وبيعاً،

هو ذلك الفعل، بل حصل له بحكم الاتفاق كان في قصده غير متابع له" (يُنظر: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ج ١٠ فصل في الاقتداء بالأنبياء).

مسألة: إجراء أحكام المسلمين على الظاهر وهو مستفاد من حكمه صلى الله عليه وسلم على مالك بن الدخشم، وهي من المسائل المهمة في مذهب أهل السنة في الحكم على الناس، وهو من باب التكليف بما هو مُستطاع؛ إذ لا يعرف ما في القلوب إلا الله. يقول الإمام الشاطبي في (الموافقات ج ٢٧١): (إن أصل الحكم بالظاهر مقطوع به في الأحكام خصوصاً، وبالنسبة إلى الاعتقاد في الغير عموماً؛ فإن سيد البشر مع إعلامه بالوحي يجري الأمور على ظواهرها في المناهقين وغيرهم. وإن علم بواطن أحوالهم، ولم يكن ذلك بمخرجه عن جريان الظواهر على ما جرت عليه).

واستند أهل السنة في تقريرهم لهذا الأصل العظيم إلى أدلة كثيرة؛ منها:

١- قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا» (سورة النساء: ٩٤)

٢- واستدلوا بقوله -صلى الله عليه وسلم-: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ، وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ» (متفق عليه).

والشاهد من الحديث قوله: «وحسابهم على الله».. وقال الحافظ في الفتح: (أي: أمر سرائرهم.. وفيه دليل على قبول الأعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر) (فتح الباري ١/٧٧).

٣- واستدلوا أيضاً بقصة أسامة رضي الله عنه المشهورة عندما بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية إلى الحرقات من جهينة؛ قال شيخ الإسلام في تعليقه على هذا الحديث: «.. فَإِنَّ الْإِيمَانَ الَّذِي غُلِقَتْ بِهِ أَحْكَامُ الدُّنْيَا، هُوَ الْإِيمَانُ الظَّاهِرُ وَهُوَ الْإِسْلَامُ؛ فَالْمُسْمَى وَاحِدٌ فِي الْأَحْكَامِ الظَّاهِرَةِ» (يُنظر: كتاب الإيمان، ص ٢٩٨).

والحمد لله رب العالمين.

وَمَنْ أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ، فَلْيُصَلِّ فِيهَا، وَلَا يَتَعَمَّدُهَا" (وصححه الألباني في تخريج فضائل الشام ص: ٤٩). وعمر رضي الله عنه هو ممن ذهب من الصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت عتيان بن مالك رضي الله فلو فقه عمر هذا من فعل النبي عند عتيان لكان أولى بالاتباع، وهو من هو من الصحابة، وعليه فكل ما في الأمر مما يظهر لنا من فعل عتيان ملخصه هو:

أن عتيان كل بصره، فأراد أن يصلي في بيته ويطمئن من إقرار النبي لفعله أولاً، ثم يطمئن للقبلة كذلك وهو ضرير وكذلك أن يكون المسجد مكان صلاة رسول الله واعتقاداً منه وهي عقيدة كل مسلم أن اختيار الله لنبيه هو أفضل اختيار حتى وإن وقع ذلك اتفاقاً ولم يأمر به رسول الله، وأن الصورة التي يفعلها عتيان مثل الذي فعل النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يتجاوز به إلى ما لا يشرع من تبرك ونحو ذلك، فلا يعظم إلا ما عظمه الشرع ولا يفعل ما كان مفضياً لبدة كما هو حال كثير ممن يعظمون الأماكن والمشاهد الآن مما لم يشرعه الله. (للمزيد يُنظر: الجوادث والبدع للطرطوشي (ص: ١٥٩-١٦١) بعضه مستفاد منه)

هذا ويتفرع على مسألة عتيان رضي الله عنه هذه مسألة أعم وهي: هل تُعظم البقعة التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم عموماً؟ وللجواب عن ذلك ننقل جواب شيخ الإسلام ابن تيمية في المجلد العاشر (فصل في الاقتداء بالرسول) قال: «وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التعبد، فهو عبادة يُشرع الناسي به فيه».

فإذا خُصص زماناً أو مكاناً بعبادة، كان تخصيصه بتلك العبادة سنة؛ كتخصيصه العشر الأواخر بالاعتكاف فيها، كتخصيصه مقام إبراهيم بالصلاة فيه، فالتأسي به أن يفعل مثل ما فعل، على الوجه الذي فعل... وذلك إنما يكون بأن يقصد مثلهما قصد... أما لو فعل فعلاً بحكم الاتفاق مثل نزوله في السفر بمكان... ونحو ذلك، فهل يستحب قصد متابعته في ذلك؟ كان ابن عمر يحب أن يفعل مثل ذلك. وأما الخلفاء الراشدون، وجمهور الصحابة، فلم يستحبوا ذلك؛ لأن هذا ليس بمتابعة له؛ إذ المتابعة لا بد فيها من القصد، فإذا لم يقصد



# الأسباب المعينة على الارتقاء بالمشاعر

## إظهار المشاعر والإعلام بالمحبة

اعداد د. محمد ابراهيم الحمد

قال فيه: «باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار: أنتم أحب الناس إلي».

ثم ساق الحديث بسنده عن أنس رضي الله عنه قال: رأى النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين- قال: حسبت أنه قال من عرس- فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلاً، فقال: «اللهم أنتم من أحب الناس إلي». قالها ثلاث مرار- (البخاري: ٣٧٨٥).

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها، فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «والذي نفسي بيده إنكم أحب الناس إلي»، مرتين- (البخاري: ٣٧٨٦، ومسلم: ٢٥٠٩).

قال الفضيل بن الربيع: «الحلف لأخيك أنك تحبه، واجتهد في تثبيت ذلك عنده؛ فإنه يستجد لك حباً، ويزداد لك ودًا». (الصدقة والصديق ص ٤٤).

وقال أبو طائع الطلحي: «كتب الجراحى إلي مرة، الله يعلم أنك ما خطرت ببالي في وقت من الأوقات إلا مثل الذكر منك لي محاسن تزيدني صباية إليك، وضئاً بك، واعتباطاً بإخائك». (الصدقة والصديق ص ٤٧).

ويزداد هذا الباعث- أعني إظهار المشاعر والإعلام بالمودة- بين الأصدقاء خصوصاً إذا حصل بينهما غربة وتفرق؛ فإن ذكر أحدهما للآخر، ومكاتبته، وإبداء الشوق له- أدعى لقوة الصلة، وتأكيدهما.

اللهم الف بين قلوب المسلمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وآله وصحبه ومن وآله، وبعد؛

فإن من الأسباب المعينة على الارتقاء بالمشاعر، «إظهار المشاعر والإعلام بالمحبة»، فلا بد لدوام المودة، والقضاء على روح البغضاء من اغتنام الفرصة لإظهار العاطفة المكنونة، فلا يكفي مجرد المحبة القلبية، والشعور المضمّر، بل لا بد من إظهار ذلك؛ حتى تتأكد أسباب الصلة، ولأجل أن يكون المرء على ثقة ويقين من مودة أخيه.

ولهذا تظاهرت الأحاديث النبوية في بيان هذا المعنى، والتأكيد عليه. فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا أحب أحدكم أخاه فليبلغه أنه يحبّه». (رواه أحمد: ١٧٣٠٣، وأبو داود: ٥١٢٤).

وقال عليه الصلاة والسلام: «إذا أحب أحدكم صاحبه فليأته في منزله، فليخبره أنه يحبّه لله عز وجل». (صححه الألباني في الصحيحة: ٧٩٧) رواه أحمد.

وعن أنس رضي الله عنه أن رجلاً كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فمر به رجل. فقال: يا رسول الله: إني لأحب هذا، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: «أعلمته؟»، قال: لا، قال: «أعلمه». قال: فليخبره. فقال: إني لأحبك في الله. فقال: أحبك الله الذي أحببتني له. (رواه أبو داود: ٥١٢٥).

ولقد صرح عليه الصلاة والسلام مراراً كثيرة بمحبته لأناس بأعيانهم؛ فمن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ بن جبل رضي الله عنه: «يا معاذ إني لأحبك، أوصيك يا معاذ لا تدعن في دبر كل صلاة أن تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك». (رواه أبو داود: ١٥٢٢).

وعقد الإمام البخاري رحمه الله في صحيحه باباً

# درر البحار في بيان ضعيف الأحاديث القصار

الشمس  
الثاني



الحلقة (٨٣)

عسى حسبي

٧٧٢- «صوم يوم عرفة كصوم ستين سنة».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ١٩٣٨- الغرائب الملتقطة) من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه مرفوعاً، وعلمته محمد بن تميم الفريابي. قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (٣٠٦/٢)؛ «محمد بن تميم السعدي الفريابي يضع الحديث، تعلق محمد بن كرام برجله، ليس عند أصحابنا عنهما شيء، وإنما ذكرناهما لنلا يتوهم أحداث أصحابنا أن شيوخوا تركوهم للإرجاء فقط، وإنما كان السبب في تركهم إياهما أنهما كانا يضعان الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعا». اهـ. ونقل الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٢٩٠/٤٩٤/٣) ما قاله الحافظ ابن حبان وأقره: حيث قال: «محمد بن تميم السعدي الفريابي شيخ محمد بن كرام، قال ابن حبان وغيره: كان يضع الحديث».

**فائدة:** يغني عن هذا الحديث الموضوع ما أخرجه الإمام مسلم في «صحيحه» كتاب «الصيام» (ح ١٩٧) من حديث أبي قتادة الأنصاري رضى الله عنه، قال: «سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم: عن صوم يوم عرفة؟ قال: يكفر السنة الماضية والباقية».

٧٧٣- «فضل حملة القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخائف على المخلوق».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ٢٢١٢- الغرائب الملتقطة) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعاً، وعلمته محمد بن تميم الفريابي. وقد بينا حاله آنفاً لذلك قال الحافظ ابن حجر: «هذا حديث كذب».

٧٧٤- «خير سليمان بين الملك والمال والعلم، فاختار العلم، فأعطى الملك والمال، لاختياره العلم».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ١٥٤٦- الغرائب الملتقطة) من حديث ابن عباس مرفوعاً، وعلمته محمد بن تميم وهو الفريابي؛ حيث جاء بنفس طريق الحديث السابق: محمد بن تميم الفريابي، عن حفص بن عمر، عن الحكم بن



أبان. عن عكرمة، عن ابن عباس مرفوعاً، والفرابي هذا كما بينا أنفاً وضاع. وقال الخطيب في «تاريخ بغداد» (٣٤٣/٧): «كذاب يضع الحديث». اهـ.

٧٧٥- «رأيت ربي بمنى يوم النفر على جمل أورق عليه حبة صوف أمام الناس».

الحديث لا يصح؛ أورده القاري في «الموضوعات» (ح ١٣٧) وقال: «موضوع لا أصل له، كذا في «الذيل». اهـ. قلت: أي «ذيل الموضوعات» للسيوطي (ص ٢)، ومن غريب ألفاظ هذا الحديث الموضوع: «يوم النفر»، وهو اليوم الثالث من أيام عيد الأضحى ينفر فيه الحجاج ويندفعون من منى إلى مكة المكرمة، فسُمي يوم النفر لذلك.

٧٧٦- «إن نزل الله إلى الشيء إقباله عليه من غير نزول».

الحديث لا يصح؛ أخرجه الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (٢٤٦/٢) من حديث عبد الرحمن بن عوف مرفوعاً، وعلمته عبد العزيز بن إسحاق بن البقال، نقل الإمام الذهبي في «الميزان» (٥٠٨٣/٦٢٣/٢)، أن ابن أبي الفوارس الحافظ قال: له مذهب خبيث. ولم يكن في الرواية بذلك. سمعت منه أحاديث ردية». اهـ.

وأورد له الإمام الذهبي هذا الحديث من منكراته، ثم قال: «إسناد مظلم ومتنه مختلق». اهـ. وأورد هذا الحديث ابن عراق في «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة» (١٣٨/١)، ونقل قول الإمام الذهبي فيه.

٧٧٧- «اتقوا ذوي العاهات».

الحديث لا يصح؛ أورده الحافظ السخاوي في «المقاصد الحسنة» في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة» (ح ٢١)، وقال: «لم أقف عليه». اهـ.

٧٧٨- «صوم يوم التوبة كفارة سنة، وصوم يوم عرفة كفارة سنة».

الحديث لا يصح؛ أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الفردوس» (ح ٣٩٤٠- الغرائب الملتقطة) من حديث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مرفوعاً. وعلمته الكلبي أورده الإمام الذهبي في «الميزان» (٧٧٤/٥٥٦/٣) قال: «محمد بن السائب الكلبي أبو النضر، ثم نقل أن يحيى بن معين قال: الكلبي ليس بثقة». وقال الجوزجاني وغيره: «كذاب». وقال الدارقطني وجماعة: متروك. وقال ابن حبان: «مذهبه في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج إلى الإغراق في وصفه. يروي عن أبي صالح عن ابن عباس، وأبو صالح لم ير ابن عباس ولا سمع الكلبي من أبي صالح». اهـ. فالحديث موضوع.

٧٧٩- «يوم صومكم يوم نحرکم».

الحديث لا يصح؛ أورده الحافظ السيوطي في «الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة» (ح ٤٦٣)، وقال: «كذب لا أصل له». اهـ.

وقال الحافظ ابن كثير في «اختصار علوم الحديث» النوع (٣٠): «وقد يشتهر بين الناس أحاديث لا أصل لها، أو هي موضوعة بالكلية، وهذا كثير جداً». اهـ. ثم ذكر هذا الحديث منها.

٧٨٠- «إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة».

الحديث لا يصح؛ أورده الغزالي في «الإحياء» (٦٢/١) وقال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء»: «حديث إن العبد لينشر له». ثم أجده». اهـ.

# والفجر وليلة عشر

أعداد د/عزة محمد رشاد (أم تميم)

بسم الله. والحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

أما بعد، فقد احبب الله سبحانه وتعالى بعض الارمنه بخواص لم يخصص بها غيرها فخصها على سائرهما. ورعب في اغصانها. والتعرض لمخائنها. لكون معينا للعائدين. وميدانا لنافس المنافسين. قال ابن رجب: «كما جعل بعض الايام والليالي افضل من بعض، وجعل ليلة القدر خيرا من ألف شهر، وأقسم بالعشر. وما من هذه المواسم الفاضلة موسم إلا والله تعالى فيه وظيفة من وظائف طاعته، يتقرب بها إليه، والله فيه لطيفة من لطائف نجاته يصيب بها من يعود بفضلته ورحمته عليه.

فالسعيد من اغتنم مواسم الشهور والايام والساعات، وتقرب فيها إلى مولاه بما فيها من وظائف الطاعات، فحسى أن تصيبه نعمة من تلك النعمات، فيسعد بها سعادة يأمن بعدها النار وما فيها من اللذات، (لطائف المعارف، ص ٤٠).

ومن هذه المواسم الفاضلة: عشر ذي الحجة التي تحل علينا هذه الايام، أيام مباركات، تضاعف فيها الاعمال، وتزداد فيها الدرجات، ويعظم فيها الثواب. إن عشر ذي الحجة سوق للمتاجررة مع الله، وموسم للزيج الاخروي، أيامها هي افضل الايام وأحبها إلى الله عز وجل.

فحري بالمسلم أن يخص هذه الاوقات بمزيد من التعمد والطاعة لله سبحانه وتعالى. والاكتثار من العمل الصالح فيها.

أولاً: فضائل العشر من ذي الحجة،

(١) أن الله تعالى أقسم بها، قال تعالى: «وَاللَّيْلَ عَشْرَ» (الفجر: ١-٢). ولا يقسم الله تعالى إلا بعظيم، فالقسم بها يدل على عظمتها ورفعة مكانتها وتعظيم الله تعالى لها. واختلف العلماء هل المقصود بالعشر في الآية العشر ليال من ذي الحجة أم العشر الأواخر من رمضان؟ وجماهير العلماء على أنها: العشر من ذي الحجة. قال الطبري، والصواب من القول في ذلك عندنا، أنها عشر الأضحى، لإجماع الحجة من أهل التأويل عليه. (جامع البيان ٢٤/٣٩٧).

(٢) فيها أكمل الله عز وجل الدين، وأتم على عباده النعمة؛

عن عمر بن الخطاب: «أن رجلاً من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين، آية في كتابكم تقرؤونها، لو علينا معشر اليهود - نزلت، لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: أي آية؟ قال: «لَيْلَةُ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» (المائدة: ٣)، قال عمر: قد عرفنا ذلك اليوم، والمكان الذي نزلت فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بغرفة يوم الجمعة، (صحيح البخاري ٤٥، وصحيح مسلم ٣٠١٧).

قال ابن حجر، وكان ذلك في حجة الوداع التي هي آخر عهد البعثة حين تمت الشريعة وأركانها. (فتح الباري ١/١٠٦).

(٣) اجتماع أمهات العبادة في هذه الايام العشر ففيها الصلوات، والصّدقات، والصوم لمن أراد التطوع



أو لم يجد الهدى، وفيها الذكر والتكبير والتلبية والدعاء، وفيها حج البيت الحرام.

٤) العمل الصالح فيها أحب إلى الله، وأفضل من الجهاد في سبيله،

عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما العمل في أيام أفضل منها في هذه؟» قالوا: ولا الجهاد؟ قال: «ولا الجهاد، إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله، فلم يرجع بشيء» (صحيح البخاري ٩٦٩).

قال ابن رجب: «وقد دل هذا الحديث على أن العمل في أيامها أحب إلى الله من العمل في أيام الدنيا من غير استثناء شيء منها، وإذا كان أحب إلى الله فهو أفضل عنده... وإذا كان العمل في أيام العشر أفضل وأحب إلى الله من العمل في غيره من أيام السنة كلها صار العمل فيه وإن كان مفضولاً أفضل من العمل في غيره وإن كان فاضلاً، ولهذا قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله... وهذا يدل على أن العمل المفضول في الوقت الفاضل يلتحق بالعمل الفاضل في غيره ويزيد عليه لمضاعفة ثوابه وأجره» (لطائف المعارف ١/٢٦٠).

٥) فيها يوم عرفة،

وهو اليوم التاسع من ذي الحجة، ومن فضائله:

أ- أنه اليوم الذي أكمل الله فيه الملة، وأتم به النعمة، قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضْتُ لَكُمْ لِبَاسَكُمْ» (المائدة: ٣).

ب- صيامه يكفر السنة الماضية والسنة القابلة،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (صِيَامُ يَوْمٍ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ) (صحيح مسلم ١١٦٢).

قال المظهر: وقيل، تكفير السنة الآتية أن يحفظه من الذنوب فيها.

وقيل، أن يفضيه من الرحمة والثواب قدرًا يكون كفارة للسنة الماضية، والقابلة إذا جاءت وانقضت له ذنوب. (مرقاة المفاتيح ٤/١٤١٥).

وهذا الصيام لغير الحاج، وأما الحاج فلا يسن له صيام يوم عرفة، ليقوى على العبادة.

عن أم الفضل بنت الحارث، أن ناسًا تماروا عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فارتسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره فشربه. (صحيح البخاري ١٩٨٨، وصحيح مسلم ١١٢٣).

قال النووي، ولأنه أرفق بالحاج في آداب الوقوف ومهمات المناسك... (شرح النووي على مسلم ٢/٨).

ج- عظم الدعاء يوم عرفة،

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير» (سنن الترمذي ٣٥٨٥، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب ١٥٣٦).

قال المباركفوري: «لأنه أجزل إجابة وأضجل إجابة» (تحفة الأحوذى ١٠/٣٣).

د- كثرة العتق من النار في يوم عرفة،

قالت عائشة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ما من يوم أكثر من أن يغتق الله فيه عبدًا من النار من يوم عرفة وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة فيقول: ما أراد هؤلاء؟) (صحيح مسلم ١٣٤٨).

٦) فيها يوم العيد،

وهو يوم عيد المسلمين أيدلهم به خيرًا من أعياد الجاهلية،

عن أنس رضي الله عنه قال: قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا، فَقَالَ: «مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ؟» قَالُوا: كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَبْدَلَكُمْ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا، يَوْمَ الْأَضْحَى، وَيَوْمَ الْفِطْرِ) (سنن أبي داود ١١٣٤، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ٢٠٢١).

قال البدر العيني: «فلما ظهر الإسلام، أبدل الله منهما هذين اليومين اللذين يظهر فيهما تكبير الله تعالى وتحميده وتوحيده ظهورًا شائعًا فيفط المشركين، وقيل، إنهما يقضيان شكرًا على ما أنعم به من أداء العبادات التي وقتها، فعيد الفطر شكرًا لله تعالى على إتمام صوم رمضان، وعيد الأضحية شكرًا لله تعالى على العبادات الواقعة في العشر، وأعظمها إقامة وظيفه الحج» (شرح سنن أبي داود للعيني ٤٧٧/٤).

ثانيًا، ما يستحب من أعمال في العشر من ذي الحجة:

**تعظيم حرمة الله:**

وذلك بالتوبة، والإقلاع عن الذنوب والمعاصي، وتعظيم ما عظمه الله، ومنها: الأشهر الحرم.

قال تعالى: «ذَلِكَ وَمَنْ يُعْلِمْ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ذَنْبِهِ» (الحج: ٣٠).

قال تعالى: «ذَلِكَ وَمَنْ يُعْلِمْ شَرَّكَهُ فَمَا لَهَا مِنْ تَقْوَى الْقُرْبى» (الحج: ٣٢).

قال السعدي: «وحرمة الله، كل ما له حرمة، وأمر باحترامه، بعبادة أو غيرها، كالمناسك كلها، وكالحرم والإحرام، وكالهدايا، وكالعبادات التي أمر الله العباد



بالتقيام بها، فتعظيمها إجلالها بالقلب، ومحبتها، وتكميل العبودية فيها، غير متهاون، ولا متكاسل، ولا متناقل...

وتعظيم شعائر الله صادر من تقوى القلوب، فالمعظم لها يبرهن على تقواه وصحة إيمانه؛ لأن تعظيمها تابع لتعظيم الله وإجلاله (تيسير الكريم الرحمن ٥٣٧/١).

## ٢) المحافظة على الفرائض،

قال تعالى: «وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ» (المعارج: ٣٤). وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى قال من عادی لي وثيأ، فقد أدثته بالحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه. ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته، كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها. ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه» (صحيح البخاري ٦٥٠٢).

## ٣) الاجتهاد في العمل الصالح مطلقاً،

لقوله صلى الله عليه وسلم، «ما العمل في أيام أفضل منها في هذه؟» قالوا، ولا الجهاد؟ قال: «ولا الجهاد، إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله، فلم يرجع بشيء» (صحيح البخاري ٩٦٩).

## ٤) الإكثار من ذكر الله سبحانه،

لقوله تعالى: «وَذَكِّرْهُمْ أَنَّهُمْ لِلَّهِ مُتَعَلِّقُونَ» (الحج: ٢٨)؛ فيكثر فيهن من التهليل، والتكبير، والتحميد، والاستغفار، وتلاوة القرآن، وغير ذلك. قال ابن رجب، «وأما استحباب الإكثار من الذكر فيها- أي، في أيام العشر- فقد دل عليه قوله سبحانه: «وَذَكِّرْهُمْ أَنَّهُمْ لِلَّهِ مُتَعَلِّقُونَ» (الحج: ٢٨). فإن الأيام المعلومات هي أيام العشر عند جمهور العلماء» (لطائف المعارف ٢٦٣/١).

وقال النووي، «يستحب الإكثار من الأذكار في هذه العشر زيادة على غيرها، ويتأكد ذلك في يوم عرفة أكثر من باقي العشر» (الأذكار للنووي ١٧٣/١).

## ٥) الدعاء،

قال تعالى: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ» (البقرة: ١٨٦). وقد مر حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، «خير الدعاء دعاء يوم عرفة...» الحديث.

## ٦) الصيام،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «قال الله عز وجل،

كُلْ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ، إِلَّا الصِّيَامَ فَإِنَّهُ لِي. وأنا أجزي به» (صحيح البخاري ٤٦١٩، وصحيح مسلم ١١٥١).

قال النووي عن صيام هذه الأيام: «هي مستحبة استحباباً شديداً لا سيما التاسع منها وهو يوم عرفة» (شرح صحيح مسلم ٣٢٨/٤).

وأفضلها وأكدها صوم يوم عرفة إن لم يكن حاجاً، يقول صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة.

## ٧) الصدقة،

وهي من جملة الأعمال الصالحة التي يستحب للمسلم الإكثار منها في هذه الأيام. وقد حث الله عليها فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُم مِّن قَبْلُ أَن يَأْتِيَكُم يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَّةَ وَلَا شَفِيعَةً وَالكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ» (البقرة: ٢٥٤).

## ٨) ذبح الأضاحي،

عملاً بسنة سيد المرسلين، واقتفاء لأثر إمام الاحتفاء، أبينا إبراهيم صلى الله عليه وسلم. وفيها تقرب إلى الله تعالى بإزاحة الدم، وفي الأضحية توسعة على الأهل والفقراء يوم العيد، والإهداء لذوي القرى والجيران.

قال تعالى: «قُلْ إِن صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ» (الأنعام: ١٦٢-١٦٣).

وقال تعالى: «فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ» (التكاثر: ٢). وقال تعالى عن الهدى: «فَكُلُوا مِنْهُ وَأَطِيعُوا أَمْرَهُ» (الفقر: ٢٨).

## ٩) التكبير للأضحية،

قال الله تعالى: «وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ» (البقرة: ٢٠٣).

عن أم عطية قالت، «كنا نؤمر بالخروج في العيدين والمخبة والبكر. قالت، الحيض يخرجن فيكن خلف الناس يكبرن مع الناس». (رواه البخاري ٩٧٤، ومسلم ٨٩٠-١١).

كما يشرع التكبير دبر كل صلاة في أيام التشريق، وهو قول جمهور العلماء.

## ١٠) صلاة العيد،

قال تعالى: «فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ» (التكوير: ٢).

عن أم عطية قالت، «كنا نؤمر أن نخرج يوم العيد، حتى نخرج البكر من خدرها، حتى نخرج الحيض فيكن خلف الناس فيكبرن بتكبيرهم ويدعن بدعائهم، يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته» (صحيح البخاري ٩٧١، ومسلم ٨٩٠-١١).

نسأل الله أن يوفقنا لعمارة مواسم البر بأفضل الأعمال الصالحة التي يرضى بها عبداً، ويحسن ختامنا أجمعين، والحمد لله رب العالمين.



# أسرار الحج وحكمه وكلمة للحجيج

الحمد لله مقدر الأزمان والدهور. مجري الأحداث والأعمال على قدرها المقدر. أحمد - سبحانه - هو أهل الحمد والمجد والكمال. لا يشغله حال عن حال. عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك الحق المبين. شهادة الحق واليقين. فيها النجاة والثبات يوم الدين. وأشهد أن سيدنا ونبينا محمدًا عبد الله ورسوله الصادق الأمين المبعوث رحمة للعالمين. صلى الله وسلم وبارك عليه ورفع درجته على الناس أجمعين. والصلاة والسلام على اله الطيبين الطاهرين وأصحابه الغر الميامين وزوجاته أمهات المؤمنين. والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

100% / نسخ دة صالحة من عند الله من خمس

خمس دة صالحة من عند الله

نفقة وأكثر مشقة وأعظم تضحية، ولذا كان الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة، ومن حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

الحج رحلة العمر والحياة إلى بيت الله المحرم، يقترن به غالباً زيارة مباركة إلى مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.

حجاج بيت الله، تقبل الله منا ومنكم، وبلغنا منافع الحج، شعائر الإسلام الكبرى - الصلاة والصيام والزكاة والحج - تتجلى فيها جميعاً وحدة المسلمين واتحاد شعائرهم ومشاعرهم. تؤتى كلها في أوقات معلومة، وشعائر ظاهرة. ليس لأحد أن يزيد فيها أو ينقص، فالصلاة أوقاتها خمسة معلومة، والصيام من طلوع الفجر إلى غروب الشمس، والزكاة في وقتها معلوم،

أما بعد، فأوصيكم - أيها الناس - ونفسي بتقوى الله - عز وجل -، فاتقوا الله - رحمكم الله - فله در أقوام امتثلوا ما أمروا، وزجروا عن الآثام فانزجروا، جن الليل عليهم فسهروا واجتهدوا في المطلوب فجهدوا ورغبوا وحرصوا، ربحوا وما خسروا، وعاهدوا فما غدروا، واعترفوا بنعم مولاهم فشكروا، لقد ذكروا بالذكر فذكروا، (المؤمنون: ١١٩).

أيها المسلمون حجاج بيت الله، تقبل الله حجكم وأحسن عملكم، وجعل حجكم مبروراً وسعيكم مشكوراً، وأعادكم إلى دياركم سالمين غانمين موفورة أجوركم، متقبلة أعمالكم، صالحة شؤونكم، محفوظين في دينكم وأهلكم.

والسلام على من اتبع الهدى

أيها المسلمون حجاج بيت الله، وأنتم تتطلعون لشهود منافع الحج وحكم التشريع وأسرار الشرائع، فهذا هو الحج فريضة محكمة، وركن من أركان الإسلام راسخ، من خصائصه أنه أكثر

(وَمَا أَتَى حَقَّهُ يَوْمَ حَصَوْنِهِ) (الأنعام: ١٤١)،  
و(وَمَا أَتَى حَقَّهُ يَوْمَ حَصَوْنِهِ) (البقرة: ١٩٧).

إن شعائر الإسلام تجمع المسلمين على توجه واحد وتوحيد واحد وممارسة واحدة. يستشعرون معاني الإخوة والمشاركة. ويشعرون بعظمة التجمع في مسجد الحي، ومسجد الجمعة الجامع، والمسجد الحرام، والمشاعر العظام، والمسجد النبوي الشريف.

والحاج يجتمع له ذلك كله في رحلته المقدسة من صلاة ونفقة وسفر ورفقة. ينخلع عن أهله وولده وبيته وعمله وراحته، في أيام عظيمة، وفحات إيمانية ومشاعر دهاقة، أيام إقبال على الله وابتغاء مرضاته في أماكن مقدسة ظاهرة. يتجرد فيها عن الدنيا ومظاهرها، يطرق أبواب الرحمة والمغفرة، يتعرض لنضحات ربه في هذه المواقف الشريفة في عرفة والمشعر الحرام ورمي الجمار والطواف بالبيت المحرم وبين الصفا والمروة. أيام حج مباركة، وأعمال من الطاعات والقربات يتوافد فيها الحجاج، يحملهم الظهر ويحدوهم الأمل من رب كريم. في مظهر فريد في دنيا البشر لا نظير له ولا مثيل في أي مكان أو أي زمان إلا لأهل الإسلام وديار الإسلام.

ملايين البشر من المسلمين اعتزلوا ما ألفوا، الكل في موقف واحد، اوتهم الخيام، وتجردوا من ثياب الترف والزينة، لئن كانوا في ديارهم يمثلون أذواقاً مختلفة وأنماطاً متغايرة وعادات متباينة، وأصواتهم متفاوتة ولغات ولهجات متنوعة، فإنهم في يوم عرفة لونهم البياض، ولباسهم الإزار والرداء، ولقبتهم التلبية والتسبيح والتكبير والتلهيل والدعاء والاستغفار، ومشاعرهم مشاعر الضراعة والقرب، والابتetal في القلوب إيمان وفي الألسنة ذكر. وفي المشاعر رغبات وآمال بالفوز والنجاة والقبول والمغفرة.

معاشر الإخوة حجاج بيت الله، ومن شهود منافع الحج والنظر في حكم التشريع وأسرار الدين ما أعلنه نبينا محمد- صلى الله عليه وسلم- في خطبته يوم عرفة في حجة الوداع

من معالم الإسلام ومبادئه العظام، ومما تقتضيه المناسبة ما ذكروه من شأن المال ونظامه وتنظيمه، وعالم اليوم يعيش أزمة مالية خانقة، لقد قال- عليه الصلاة والسلام- فيما قال في هذا اليوم العظيم والمشهد الكبير: "كل ريا موضوع، لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون". وفي نظرة موجزة فيما عليه نظام المال واقتصاده في الإسلام يتبين أين الخل وأين المشكلة وأين الحل.

المال- حباد الله- له دائرتان، دائرة الكسب ودائرة الإنفاق؛

أما دائرة الكسب، فهي إحدى صور العمل، ومن كد وعمل فهو حقيق بأن ينال جزاء عمله، وكسبه من جهده المبذول حسب قدرته وخبراته العلمية والبدنية والعقلية، وهذه القدرات والخبرات والقوى تختلف بين الناس اختلافاً بيناً؛ ومن هنا فإن مكاسبهم ونتاج أعمالهم واستحقاقاتهم تختلف كذلك، وفي ميدان العمل والكسب كذلك؛ فإن الإسلام يفرق بين الحلال والحرام، فكل درهم يأخذه الإنسان من غير وجهه فهو حرام وسحت، وكل لحم نبت عن سحت فالنار أولى به، من غش وظلّه وكذب وتدليس وكتمان واحتكار، والمال لا ينتج مالا، والزمن لا يمنح ربخاً، وإنما يكسب المال بالعمل والجهد والجد والكسب.

وكل تعد على الآخرين وارتكاب للحيل للاستحواذ على أموال الناس سحت وحرام وممنوع في شرع الله ودينه، وجمع المال واكتنازه من غير أداء حق الله فيه مسلك في الشرع ممنوع، ناهيك مما يجب التحلي به من الأخلاق العالية والقيم الرفيعة والصدقة والبذل والإحسان والرفق والسماحة في البيع والشراء وحسن الأداء والقضاء.

أما الدائرة الثانية، فهي دائرة الإنفاق؛ فدين الإسلام يدعو إلى الإنفاق من غير إسراف ولا تقتير، بل نهجه النهج القوام مما يبني

ثقافة الصرح والاستهلاك الرشيد: ١  
لَقَدْ أَنْفَقْنَا نَفَقَاتٍ وَتَمَّ بِقُرْآنٍ وَكَانَ تَبَكُّرًا



(الفرقان: ٦٧)، (الزمر: ١٨)

وَلَا تَسْطَلْكُمُ السَّمُومُ غَرَضًا

(الإسراء: ٢٩)، إنفاق يحارب البذخ والسرف والخيلاء والشح والتقدير مما يذهب بالمال من غير وجهه. ويورث الحسد والبغضاء ويوقع

الفحشاء (الطيطون يبدكم الفقر ويبدكم الفقر)

(البقرة: ٢٦٨).

ليس الاقتصاد وحدات حسابية، أو تعظيماً للريح والمنفعة العاجلة والنهم والجشع على حساب الحق والعدل والرحمة والصدق والرفق وحسن التعامل، ويكفي من مظاهر الظلم تسريح العمال وازدياد البطالة، وإذا زاد الإنتاج ألقوا بالفائض في البحر أو في النهر غرقاً وحرقاً حتى لا ترخص الأسعار وحتى لا يحل الرخاء ولو مات العالم جوعاً وعرياً، ناهيك بالعبث بالأسواق والأسعار وسوء استخدام أجهزة الإعلام في تحقيق المكاسب الحرام وخداع عباد الله.

وبعد، عباد الله: ماذا يصنع من يؤم هذا البيت إذا لم يكن فيه ريح يحجزه عما حرم الله، وحلم يضبط به جهله وحسن صحبة لمن يصحبه فلا تحقرن من المعروف شيئاً، فجئات عدن أعداها الله للذين ينفقون في السراء والضراء، والكاظمين الغيظ، والعافين عن الناس، والله يحب المحسنين.

أيها الحاج الكريم- وقد حفظك الله فاقم لك نسكك، ويسر لك طريق العبادة-، اعلم أن حفظ حقوق إخوانك والالتزام بأداب الإسلام يمحو آثار الذنوب وظلمة الآثام: يتحرى الحاج كل بر، ويتباعد عن كل منكر؛ تقرئاً إلى الله وأخوة للمؤمنين.

إن الحج في وفوده وحشوده تأكيد لهذه الارتباطات، وتجسيد لتلك المشاعر. صفوف في الأبدان، وشهود في الأفئدة، الحج رمز الوحدة والتوحيد، وعنوان البذل والتضحية، ملتقى المسلمين الأكبر يوم الحج الأكبر.

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم: (فَإِذَا قَضَيْتُمْ

(البقرة: ٢٠٠-٢٠٢).

أيها المسلمون حجاج بيت الله، مهما تنوعت سبل الاتصال وتعددت وسائل التعاون وتزايدت عوامل التأثير - فإن رابطة الإسلام لا يعدها رابطة.. وأخوة الدين لا يماثلها أخوة، ومشهد الحج العظيم ومنافعه المشهودة تجسد هذه الأخوة وتبرز معالم الوحدة الإسلامية في المظهر والمخبر وفي اللباس والشعائر.. وحدة الصف ووحدة هدف.. شعار التوحيد لفظاً وعقيدة تهليلاً وتكبيراً وتلبية وتزجيهاً، لييك اللهم لبيك. لبيك لا شريك لك لبيك.

معاشر الحجاج، والحديث عن مظاهر الوحدة وعن الشعائر والمشاعر التي ترسخ هذه الرابطة وتؤكد هذه الأخوة حديث ذو شجون وخبر ذو شعب، والمسلمون من جميع أنحاء الدنيا حين يتوجهون إلى هذه الديار المقدسة يتمثلون وحدتهم الجامعة ويتطلعون إلى العمل الصالح وإلى ذكر الله وشكوه وحسن عبادته.. يجسدون أخوتهم الإيمانية ويتناسون خلافاتهم، بل يتركبون اهتماماتهم في شئون دينهم وراهم ليتفرغوا للعبادة ويستغلوا ثمين أوقاتهم لتحصيل فضل هذه البقاع المقدسة ويركات الحرمين الشريفين.

معاشر الإخوة، ومن التزام أخوة الدين وتأكيد رابطة الإسلام، إبعاد الحج عن أي مشوش على مظهر الوحدة ومعكر على الغايات السامية من ذكر الله والتزود من البر والتقوى،

(الحج: ٢٨)

فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ حَيْثُ يَمَنَّهُ اللَّهُ وَكَرَّوْا

(البقرة: ١٩٧) ..

والانشغال فيه إفساد لمقاصد الحج الايمانية  
وحرمان تضيوف الرحمن من الامن والامان  
والتفرغ للعبادة واستشعار قدسية الزمان  
والمكان وافتعال لقضايا خلافيه نريد من فرقة  
الامة وتشردهما.

أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ - رَحِمَكُمُ اللَّهُ - وَاشْهَدُوا بِمَنَافِعِ  
حُكْمِهِ، وَقَاتِلُوا أَسْرَارَ التَّشْرِيعِ وَحُكْمِهِ  
وَأَحْكَامِهِ، وَاذْكُرُوا اللَّهَ وَاشْكُرُوهُ عَلَى مَا يُسِرُّ  
مِنْ بُلُوغِ بَيْتِهِ وَقَضَاءِ التَّنْكِيسِ بِأَمْنٍ وَأَمَانٍ وَيُسِرُّ  
وَاطْمِئْنَانٍ؛ (سورة النحل: ١٢٠)

في السنة ٢٠٢٢ (البقرة: ٢٠٢).

نعم-ضيوف الرحمن- لا يمكن أن يحول  
الحج إلى منابر سياسية تتصارع فيها الأفكار  
والأحزاب والطوائف والمذاهب وأنظمة الحكم؛  
مما يعني-بلا شك ولا ريب- الانحراف الخطير  
والانجراف المدمر عن أهداف الحج وغاياته،  
(موضوع مهم) الحج للأزف وال...  
والحج (المقرة: ١٩٧) ..

الحج والديار المقدسة ليست ميداناً لنقل الخلافات وتصفية الخصومات.. إنها فوق الخلافات السياسية والعصبية المذهبية، إن الإقدام على مثل هذا يقود إلى الفتنة والعبث بأمن الحج والحجيج وشق لصف المسلمين وفتح لساحات الجدل العقيم.. لا يقول مسلم بفصل الدين عن السياسة ولا بفصل الدين عن الدولة.. ولكن لا يجوز استغلال الدين ومواسم العبادة وتجمعات المسلمين في المشاعر المقدسة لأغراض مسيسة وصرف الأنظار عن معاناة يعيشها من يعيشها ومشكلات واقع فيها صاحبها.. يجب إبعاد القضية المقدسة عن مثل هذه الأغراض، إن الخوض في هذا

ثم صلوا وسلموا على الرحمة المهداة والنعمة  
المسداة بانيكم محمد رسول الله: فقد امركم  
بذلك ربكم فقال- عز قائلنا عليما- في محكم  
تنزيله قولوا كريما: )

(الأحزاب: ٥٦). اللهم صل وسلم وبارك على عبدك ورسولك نبيك محمد. صاحب الوجه الأنور، والجبين الأزهر، والخلق الأكمل. وعلى آل بيته الطيبين الطاهرين. وعلى أزواجه أمهات المؤمنين. وارض اللهم عن الخلفاء الأربعة الراشدين. والأنمة المهديين: أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، وعن الصحابة أجمعين. والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وعنا معهم بعفوك وجودك وإحسانك يا أكرم الأكرمين.

## عزاء واجب

توفيت الي رحمة الله باذنه تعالى شقيقة الدكتور حمدي طه عضو اللجنة العلمية لمجلة التوحيد واسرة تحرير مجلة التوحيد يتقدم بخالص العزاء والمواساة داعين الله سبحانه ان يغفر لها ويرحمها وانا لله وانا اليه راجعون

رئيس التحرير



# خصائص يوم عرفة

الحمد لله  
عبد حميد الأحمري

الله صلى الله عليه وسلم: عشية عرفة في يوم الجمعة.. (البخاري، ٤٦٠٦، ومسلم، ٣٠١٧).

إنه اليوم الذي رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيامه لغير الحاج؛ فعن أبي قتادة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة؟ قال: «يُكْفَرُ السنة الماضية والباقية».. (مسلم، ١١٦٢).

إن يوم عرفة أكد أركان الحج، قال صلى الله عليه وسلم: «الحج عرفة».. (صحيح الجامع، ٣١٧٢).

لذا فإن الحاج يتبها لهذا اليوم تهيئة روحية، منذ أن يخرج من بيته يوم بيت الله الحرام.

إنه اليوم الذي يباهي به الله ملائكته بأهل عرفة؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل يباهي ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة، فيقول: انظروا إلى عبادي شعباً غيباً».. (صحيح الترغيب، ١١٥٣)، فأني فضل ونبل يسمو إليه الحاج مثل هذا؟ فيسمو على مستوى البشرية، ويرقى إلى أعلى درجات الإنسانية، فيباهي به الله ملائكته، وهنا يتذكر الإنسان

الحمد لله وحده، وأصلي وأسلم على من لا نبي بعده سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وبعد؛

فإن يوم عرفة يومٌ عظيم من أيام الله المباركة، ومجمع كبير من مجامع الخير والإيمان، وموسمٌ جليل من مواسم الطاعة؛ يومٌ تكثر فيه العبرات، وتتوالى فيه الدعوات، وتتنزل فيه الرحمات، وتُقال فيه العثرات، وتُفقر فيه الزلات، إنه يومٌ كريم مبارك، وقد خُصَّ بمزايا كريمة، وخصائص عظيمة، إنه اليوم الذي أكمل الله فيه لهذه الأمة الدين، وأتم فيه لهم النعمة، إذ فيه نزل قول الله تعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم

نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» (المائدة: ٣)؛ فعن طارق بن شهاب قال: «جاء رجل من اليهود إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال: يا أمير المؤمنين، إنكم تقرؤون آية في كتابكم، لو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً. قال: وأي آية؟ قال: قوله: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» (المائدة: ٣)، فقال عمر: والله إني لأعلم اليوم الذي نزلت فيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم والساعة التي نزلت فيها على رسول



قول الله تعالى للملائكة: **إني جاعل في الأرض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون**، (البقرة: ٣٠).

إنه اليوم الذي يكثر فيه عتقاء الله من النار، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من يوم أكثر من أن يعتق الله فيه عبداً من النار من يوم عرفة، وإنه ليدنو ثم يباهي بهم الملائكة، فيقول: ما أراد هؤلاء؟» (مسلم: ١٣٤٨).

قال ابن عبد البر رحمه الله: «وهذا يدل على أنهم مغفور لهم؛ لأنه لا يباهي بأهل الخطايا والذنوب إلا من بعد التوبة والغفران».

(التمهيد ١/١٢٠).

وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد مني، فأتاه رجل من الأنصار ورجل من ثقيف، فسُلما، ثم قالَا: يا رسول الله. جننا نسألك. فقال: «إن شئتما أخبرتكما بما جئتما تسألاني عنه فعلت، وإن شئتما أن أمسك وتسألاني فعلت». فقالَا: أخبرنا يا رسول الله. فقال صلى الله عليه وسلم: «جئتنني تسألني عن مخزجك من بيتك تؤم البيت الحرام، وما لك فيه، وعن ركعتيك بعد الطواف وما لك فيهما، وعن طوافك بين الصفا والمروة وما لك فيه. وعن وقوفك عشية عرفة وما لك فيه، وعن زميكن الجمار وما لك فيه. وعن نخرك وما لك فيه، مع الإفاضة؟ فقال، والذي بعثك بالحق، لعن هذا جئت أسألك. قال: فإنك إذا خرجت من بيتك تؤم البيت الحرام، لا تضع ناقتك خفاً، ولا تزفقه؛ إلا كتب الله لك به حسنة، ومحا عنك خطيئة. وأما ركعتاك بعد الطواف؛ كعتق رقبة من بني إسماعيل. وأما طوافك بالصفا والمروة؛ كعتق سبعين رقبة. وأما وقوفك عشية عرفة؛ فإن الله يهبط إلى سماء الدنيا فيباهي بكم الملائكة، يقول: عبادي جاؤوني شعثاً من كل فجٍ

عميق يزجون رحمتي، فلو كانت ذنوبكم كمدد الزمل، أو كقطر المطر، أو كزبد البحر؛ لغفرتها. أفيضوا عبادي مغفوراً لكم، ولن شفعتهم له. وأما زميكن الجمار؛ فلك بكل حصاة رميتها تكفير كبيرة من الموبقات. وأما نخرك؛ فمدخورك عند ربك. وأما حلاقك رأسك؛ فلك بكل شعرة خلقتها حسنة، وتمحى عنك بها خطيئة. وأما طوافك بالبيت بعد ذلك؛ فإنك تطوف ولا ذنب لك، يأتي ملك حتى يضع يديه بين كتفيك، فيقول: اصمّل فيما تستقبل؛ فقد غفر لك ما مضى». (صحيح الترغيب: ١١١٢)، فاي فضل بعد هذا الفضل؟ وأي كرم بعد هذا الكرم؟ اللهم اجعلنا من هؤلاء يا كريم.

إنه يوم الدعاء، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي؛ لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير». (صحيح الجامع: ٣٢٧٤).

فيوم عرفة يوم الدعاء، والدعاء من العبادات العظيمة بل هو أجل أنواع العبادة وأفضلها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الدعاء هو العبادة». (صحيح الجامع: ٣٤٠٧).

والدعاء شأنه عظيم، وفضله كبير، وبه يتحصل العبد على سعادة الدنيا والآخرة، أمر الله به عباده، فقال سبحانه: **ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً**، (الأعراف: ٥٥)، وقال سبحانه: «هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين، (غافر: ٦٥)، وقال سبحانه: «وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجبت دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون»، (البقرة: ١٨٦)، وقال سبحانه: **وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**، (غافر: ٦٠)، وحث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الدعاء ورغب فيه، فقال صلى الله عليه وسلم: «إن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فعليكم



ناجاه، وهذا من لطفه سبحانه بعباده وعظيم إكرامه لهم وإحسانه، فهو القائل سبحانه: «يا عبادي، لو أن أولكم وآخركم، وإنسكم وجنكم، قاموا على صعيد واحد، فسألوني فأعطيت كل واحد مسأله ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المخيط إذا أدخل البحر». (مسلم: ٢٥٧٧).

وهذا من باب المبالغة في عدم النقص: لأن كل واحد يعلم أنك لو أدخلت المخيط وهو الإبرة الكبيرة في البحر ثم أخرجتها فإتبا لا تنقص البحر شيئاً ولا تغيره، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يمين الله ملأى لا يفيضها نفقة سخاء الليل والنهار، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماء والأرض، فإنه لم يفيض ما في يمينه». (متفق عليه).

فاجتهدوا- عباد الله- في الدعاء يوم عرفة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «افعلوا الخير دهركم، وتعرضوا لنضحات رحمة الله، فإن لله نضحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده». (السلسلة الصحيحة: ١٨٩٠).

وتذكروا قول النبي صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير». (أخرجه الترمذي: ٣٥٨٥). هذه الكلمة الطيبة وهي العروة الوثقى، وكلمة التقوى، وأصل الدين وأساسه، ورأس أمره؛ لأجلها قامت السموات والأرض، وخلق الخليفة وأرسلت الرسل، وأنزل الكتب، إن لهذه الكلمة العظيمة مدلولاً لا بد من فهمه، وغاية لا بد من تحقيقها، قال الله تعالى: «وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ» (الزخرف: ٨٦).

أي: إلا من شهد بـ لا إله إلا الله، وهم يعلمون بقلوبهم معنى ما شهدوا به بألسنتهم؛

عباد الله بالدعاء». (صحيح الترغيب: ١٦٣٤). وقال صلى الله عليه وسلم: «لا يردُّ القضاء إلا الدعاء، ولا يزيد في العمر إلا البر». (صحيح الترغيب: ١٦٣٩). فالدعاء من أقوى الأسباب في دفع المكروه، وحصول المطلوب، وهو أنفع الأدوية، وهو عبء البلاء، يدافعه ويعالجه، ويمنع نزوله، ويرفعه، أو يخففه إذا نزل. ولهذا فإن العبد كلما عظمت معرفته بالله وقويت صلته به كان دعاؤه له أعظم، وانكساره بين يديه أشد، ولهذا كان أنبياء الله ورسله أعظم الناس تحقيقاً للدعاء في أحوالهم كلها وشئونهم جميعها، وقد أثنى الله عليهم بذلك، فقال سبحانه: **إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ**، (الأنبياء: ٩٠). **فالدعاء هو روح هذا الدين، وزاد المؤمنين المتقين، وصنوان التذلل والخضوع لرب العالمين، وعليه فإنه ينبغي على حجاج بيت الله الحرام وغيرهم أن يفتنموا يوم عرفة في الدعاء؛ فقد عظم رسول الله صلى الله عليه وسلم شأن الدعاء فيه وبين فضله؛ فقال صلى الله عليه وسلم: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة».** (صحيح الترغيب: ١٥٣٦).

قال ابن عبد البر رحمه الله: «وفيه أن- أي: هذا الحديث- من الفقه أن دعاء يوم عرفة أفضل من غيره.. وفي الحديث دليل على أن دعاء يوم عرفة مجاب كله في الأغلب». (التمهيد: ٤١/٦).

فأروا الله من أنفسكم خير يوم عرفة وعليكم بالدعاء، واجتهدوا فيه فإن حاجة المسلم إلى الدعاء ماسة في أموره كلها وضرورته إليه ملحة في شئونه جميعها، ومن أقبل على الله بصدق وانح عليه بالدعاء، وأكثر من سؤاله أجاب الله دعاءه، وحقق رجاءه، وأعطاه سؤلته، وفتح له أبواب الخير والسعادة في الدنيا والآخرة، فهو سبحانه لا يخيب عبداً دعاءه، ولا يرد مؤمناً



إذ إن هذه الكلمة العظيمة تعني إخلاص العباد  
كلها لله وعدم الإشراك به، والإقبال على الله  
وحده لا شريك له خضوعاً وتذلاً وطمعاً  
ورغباً، وإنابة وتوكلًا ودعاءً وطلبًا، فصاحب «لا  
إله إلا الله» لا يصرف شيئاً من العبادة لغير الله.  
وأنت أخي الحاج قدوتك رسول الله صلى  
الله عليه وسلم، فبعد أن صلى الظهر والعصر  
جمعاً وقصرًا أتى الموقف واستقبل القبلة، فلم  
يزل واقفًا يدعو حتى غربت الشمس، فعن  
أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال: كُنْتُ رَدَفَ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعِرْفَاتٍ فَرَفَعَ يَدَيْهِ  
يَدْعُو فَمَالَتْ بِهِ نَاقَتُهُ فَسَقَطَ خَطَامُهَا فَتَنَاوَلَهُ  
بِيَدِهِ وَهُوَ رَافِعُ الْيَدِ الْآخَرَى. (صحيح سنن  
النسائي، ٣٤٤/٢)؛ ومع هذا يرى من الحجيج  
مَنْ يَنْشَغِلُ يَوْمَ عَرَفَةَ بِأَجْهَزةِ الْإِتِّصَالِ وَالْكَلامِ  
الَّذِي لَا فَائِدَةَ فِيهِ؛ فَيُضَيِّعُ أَنْفُسَ الْأَوْقَاتِ  
وَأَثَمَ اللَّحْظَاتِ، فَيَا لَهُ مِنْ غِنٍ لَيْسَ لَهُ نَظِيرٌ!  
إِنَّ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى صَعِيدِ عِرْفَاتٍ ذَلِكَمُ  
الْجَمْعُ الْعَظِيمُ الَّذِي يَشْهَدُهُ جَمِيعُ الْحَاجِّاجِ  
مَشْهُدٌ تَذُوبٌ فِيهِ الْفَوَارِقُ، وَتَرْفَعُ فِيهِ الْحَوَاجِزُ،  
فَتَتَوَحَّدُ الْأَجْنَاسُ، وَتَتَّحِدُ الْأَقْطَارُ، فَلَا ارْتِفَاعَ  
لَغْنِي وَلَا انْخِفَاضَ لْفَقِيرٍ فِي لِبَاسِهِمْ يَسْتَوُونَ،  
وَتَسَاوِيهِمْ فِي اللَّبَاسِ يَذْكُرُ بِتَسَاوِيهِمْ جَمِيعًا  
فِي لِبَاسِ الْأَكْفَانِ بَعْدَ الْمَوْتِ، فَإِنَّ الْكُلَّ يُجْرَدُونَ  
مِنْ مَلَابِسِهِمْ وَيُلْفَوْنَ بِلِفَافٍ بَيَضاءَ لَا فَرْقَ  
فِيهَا بَيْنَ غَنِيٍّ وَفَقِيرٍ، وَالْحَاجُّ عِنْدَمَا يَتَجَرَّدُ مِنْ  
لِبَاسِهِ فِي الْمِيقَاتِ وَيَلْبَسُ مَلَابِسَ الْإِحْرَامِ يَتَذَكَّرُ  
هَذِهِ الْحَالِ وَيَتَوَارَدُ عَلَى ذَهْنِهِ هَذَا الْمَالُ وَيَتَذَكَّرُ  
الْمَوْتَ الَّذِي بِهِ تَنْتَهِي الْحَيَاةُ الدُّنْيَوِيَّةُ وَتَبْتَدِئُ  
الْحَيَاةُ الْآخِرِيَّةُ، وَكَمْ هُوَ عَظِيمٌ وَنَافِعٌ لِلْعَبْدِ  
أَنْ يَتَذَكَّرَ الرَّحِيلَ مِنْ هَذِهِ الدَّارِ، وَأَنْ يَتَذَكَّرَ  
مَفَارِقَةَ الْحَيَاةِ وَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ مِنْ مَالِهِ إِلَّا الْأَكْفَانُ،  
ثُمَّ مَأَلَا إِلَى الْبُلَى.

**نصيبك مما تجمّع الدهر كله**

**رداء ان تلوى فيهما وحنوط.**

إن يوم عرفة وفيه الجموع الكثيرة الواحدة  
من شتى أقطار العالم يُذَكَّرُ الْمُسْلِمُ بِالْمَوْقِفِ  
الْأَكْبَرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِي يَلْتَقِي فِيهِ الْأَوَّلُونَ  
وَالْآخِرُونَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ  
وَالْآخِرِينَ (٤٩) لَتَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ  
مَعْلُومٍ، (الواقعة: ٤٩-٥٠).

**فلله ذاك الموقف الأعظم الذي**

**كموقف يوم العرض بل ذاك أعظم**  
في ذلك اليوم العظيم يجمع الله جميع  
العباد، قَالَ سُبْحَانَهُ: «لَيَجْمَعُنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ  
الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ»، (النساء: ٨٧)، وَلَنْ  
يَتَخَلَفَ عَنْ هَذَا الْجَمْعِ أَحَدٌ، قَالَ سُبْحَانَهُ  
وَتَعَالَى: «وَخَشَرْنَا لَهُمْ فَلَمْ نَنُافِزْ مِنْهُمْ أَحَدًا»،  
(الكهف: ٤٧).

فالوقوف على صعيد عرفات يذكّر بيوم  
الحشر وانشغال كل إنسان بنفسه، والمتأمل  
في آيات الحج في سورة البقرة يجد أنها خُتِمَتْ  
بِقَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: «فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا  
إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ النِّقْيُ وَاتَّقُوا  
اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تَحْشُرُونَ»، (البقرة: ٢٠٣).  
فتذكر أخي الحاج أنك ستحشر إلى الله،  
وَأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَحَاسِبُكَ وَيَجَازِيكَ عَلَى مَا  
قَدَّمْتَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ، وَإِذَا كَانَ الْعَبْدُ عَلَى هَذَا  
الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَالْيَقِينِ بِأَنَّهُ إِلَى اللَّهِ يُحْشَرُ،  
فَإِنَّ عِلْمَهُ هَذَا وَيَقِينَهُ يَكُونُ عَوْنًا لَهُ فِي صَلَاحِ  
عَمَلِهِ وَالِاسْتِعْدَادِ لَذَلِكَ الْيَوْمِ، فَإِنَّ الْيَوْمَ عَمَلٌ  
وَلَا حِسَابَ، وَغَدًا حِسَابٌ وَلَا عَمَلٍ، قَالَ اللَّهُ  
سُبْحَانَهُ: «كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ  
أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنْ النَّارِ وَادْخَلَ  
الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ». (آل عمران: ١٨٥).

جعلنا الله وإياكم من عباده المتقين، وأعاذنا  
جميعاً من خزي يوم الدين، وجعلنا بمنه وكرمه  
يوم الفرع من الأمنين، ورزقنا وإياكم حج بيته  
الحرام، اللهم آمين.

# فقه الواقع: أصول وضوابط

✍ د. أحمد منصور سبائك

”الطرق الحكمية“، لا يتمكن المفتي ولا الحاكم من الفتوى والحكم بالحق إلا بنوعين من الفهم: الأول، فهم الواقع والتفقه فيه، واستنباط علم حقيقة ما وقع بالقرائن والأمارات والعلامات، حتى يحيط به علماً. الثاني، فهم الواجب في الواقع.“

ومن الأمثلة التي أوردها العلامة ابن القيم في أعلام الموقعين على هذا ما يلي:

- توصل شاهد يوسف عليه السلام بشق قميص من ذبر إلى معرفة براءته وصدقه؛ كما في الآية.

- وتوصل سليمان عليه السلام إلى معرفة عين الأم بقوله: «انتوني بالسكين حتى أشق الولد بينكما» (أخرجه البخاري).

- وتوصل علي رضي الله عنه للخطاب في قصة حاطب رضي الله عنه، عندما قال للمرأة التي حملته لما أنكرته: «لأخرجن الكتاب أو لنجردنك» (أخرجه البخاري).

- وتوصل الزبير رضي الله عنه بتعذيب أحد ابن أبي الحقيق بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، حتى دلهم على كنز خبي عندما ظهر كذبه في دعوى ذهابه بالإنفاق بقوله: «المال كثير، والعهد أقرب من ذلك» (أخرجه ابن حبان).

- وتوصل النعمان بن بشير رضي الله عنه بضرب المتهمين بالسرقة إلى ظهور المال المسروق عندهم، فإن ظهر والا ضرب من اتهمهم كما ضربهم، وأخبر أن هذا حكم

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد:

ما يزال الحديث مستمراً عن: فقه الواقع، أصول وضوابط. وتناولنا في المقالة السابقة كيفية معرفة الواقع، وذلك من خلال أربع مراحل، هي:

- إدراك الواقع.

- وفهم ما أدركه الفقيه من الواقع.

- وتطبيق هذا الفهم على المعرفة الشرعية.

- ثم إخراج حكم شرعي لهذا الواقع.

ولهذا سنتكلم عن النقطة الثانية في الضوابط التي ذكرناها في فقه الواقع، وهي:

- معرفة الواقع وفقهه وإدراكه.

- كيفية الاستفادة من هذه المعرفة.

- من يستفيد من هذه المعرفة.

فالنقطة الثانية هي، كيفية الاستفادة من معرفة الواقع،

فنقول وبالله التوفيق:

قد تكلم أهل العلم سلفاً في هذه النقطة، ووضعوا أصولاً وضوابط لبيانها. منها ما ذكره العلامة الشاطبي في موافقاته قائلاً: ”النظر في مآلات الأفعال معتبرٌ ومقصودٌ شرعاً، كانت الأفعال موافقة أو مخالفة، ويحكم المجتهد بمراعاة المال بأصول منها: أولاً، المصلحة المرسلة. ثانياً، سد الذرائع. ثالثاً، الاستحسان.“

ويقول العلامة ابن القيم أيضاً في كتابه





رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ولهذا فمن تأمل الشريعة الغراء وفضايا الصحابة التي قضوا فيها، وجدها كثيرة في ذلك. ومن سلك غير طريقهم هذا اضاع على الناس حقوقهم، وسبب هذا الضياع الى الشرع، والشرع منه براء.

ولهذا فالحاكم اذا لم يكن فسيه النفس في الامارات، ودلائل الحال، ومعرفة تنواهد في القران الحالية والمقالية، كفقهاء في كليات الاحكام، اضاع حموقا كثيرة على اصحابها، وحكم بما يعلم الناس بطلانه لا يشكون فيه، اعتمادا منه على نوع ظاهر لم يلتفت إلى باطنه وقرأ منه أحواله.

وقد ذكر ابن القيم في هذا نوعين من الفقه لا بد للحاكم منهما:

**الأول: فقه في أحكام الحوادث الكلية.**

الثاني: فقه في نفس الوقائع وأحوال الناس، يميز به بين الصادق والكاذب، وبين الحق والمبطل، ثم يطابق بين هذا وهذا، فيعلي حكمه ولا يجعله مخالفا للواقع.

وبناء على ما تقدم ذكره فان معرفة الواقع تنقسم إلى قسمين:

**الأول: طرق إدراك الواقع.**

الثاني: طرق فهم للواقع بعد ادراكه. كقواعد الاصول والفقه المهيبة للواقع تهييئا قريبا للحكم عليه. سواء نزلت الحكم ام لا.

وبهذا يكون معنى كيفية الاستفادة؟ هو: معرفة طرق الفهم الشرعي للواقع بتوسط الإدراك له غالبا، وطرق تحصيل العلم بثلاث معلومات:

**الأول: ما يعلم بالعقل.**

الثاني: ما يعلم بالسمع.

الثالث: ما يعلم بالعقل والسمع وشي ما يعرف بالخبر.

اما الجزء الأخير في هذه الفقه، فهي المعنى ب: من المستفيد من هذه الوقائع وشروطه لا بد ان تستلزم ذكر شروط المستفيد من الوقائع: ليصبح لما كتبه الاستفادة على اكمل وجه.

ولقد اشترط العلماء في المستفيد شروطا، وهي:

**أولاً: الاسلام والعدالة.**

**ثانياً: أن يكون صاحب فقه النفس.**

ويعني بذلك شدة الفقه، والفهم بالمدرک لأن ضعيف الإدراك لا يؤخذ منه نظري في الوقائع والامور. وهذا ما يعرف بشرط شدة القرية.

**ثالثاً: علمه بالكتاب والسنة والعلوم المتصلة بهما.**

**رابعاً: علمه بقواعد الشريعة ومساائل الاجماع.**

**خامساً: علمه باللغة العربية وعلومها.**

وعلى هذا لا ينظر في الواقع الا قضيه: تتوفر فيه هذه الشروط التي ذكرناها على سبيل الاجمال. حتى يكون المستفيد على استطاعة تامة بان يفيد في حكمه على الواقع، ولا يكون حكمه بعيدا عن الواقع لا طائل من ورائه.

هذا، ونسال الله جل وعلا ان ينفع بكم وبنا، ويجعلنا من العالمين العاملين بما نعلم جميعاً.

انه ولي ذلك والقادر عليه.

وصل اللهم وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين.

# واحدة

## من نور كتاب الله

### تقوى الله خير زاد في الحج

قال تعالى: «الْحَجُّ أَشْهَرُ مَمْلُوكَتٍ مَّنْ رَّضَ فِيهِكَ الْحَجُّ فَلَا رَفْعَ وَلَا سُوءَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَسْلَمْهُ اللَّهُ وَكَرَّؤُوهَا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَأْتُوايَ الْآتِبِ»

(البقرة: ١٩٧)

## الحج على سننه صلى الله عليه وسلم

عن جابر بن عبد الله قال، رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجمرة وهو على بهيره، وهو يقول: «يا أيها الناس! خذوا عني مناسككم؛ فإنني لا أدري لعلني لا أحج بعد عامي هذا» (سنن النسائي وصححه الألباني في صحيح الجامع ٧٨٨٢).

## من فضل الحج

عن عامر بن ربيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة».

(رواه البخاري ١٧٧٣، ومسلم ١٢٤٩).

## تحذير نبوي

عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ بَاعَ جِلْدَ أَضْحِيَّتِهِ فَلَا أَضْحِيَّةَ لَهُ» (صحيح الترغيب ٨٨).

## فضل الصلاة في المسجد الحرام

عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صلاة في مسجدتي أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه».

(صحيح الجامع ٣٨٣٨).

# التوحيد

## فضل العمل الصالح في عشر ذي الحجة

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما العمل في أيام أفضل منها في هذه؟ قالوا: ولا الجهاد؟ قال: ولا الجهاد، إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله، فلم يرجع بشيء».

(رواه البخاري ٩٦٩)

## دعاء يوم عرفة

عن عمرو بن شعيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: خير الدعاء دعاء يوم عرفة. وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له. لله الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. (صحيح الترمذي ٣٥٨٥).

## من سن العيد

عن أبي رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى العيدين ماشياً، ويصلي بغير أذان ولا إقامة، ثم يرجع ماشياً في طريق آخر.

(صحيح الجامع ٩٣٣)

## فضل صيام يوم عرفة

عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صيام يوم عرفة، إني احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده، وصيام يوم عاشوراء، إني احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله».

(أخرجه مسلم ١١٦٧).

## وقت التكبير وأصحه

قال ابن حجر في الفتح: أخرج البيهقي عن أصحاب ابن مسعود أنه يبدأ تكبير العيد من صبح يوم عرفة إلى آخر أيام منى. وأما صيغة التكبير فأصح ما ورد فيه ما أخرجه عبد الرزاق عن سلمان قال: «كبروا الله: الله أكبر الله أكبر، الله أكبر كبيراً»، وقيل: يكبرنّتين بعدهما: لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر، والله الحمد.. (فتح الباري).





الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على  
خير المرسلين، وبعد:

انتهيت بفضل الله تعالى من أدلة القرآن حول  
الحجاب، وانتقلت إلى الأدلة من أحاديث  
النبي صلى الله عليه وسلم، ووصلت إلى  
الحديث الحادي والعشرين، وهو حديث  
عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما،  
قبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوماً، فلما فرغنا أنصرفت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وأنصرفنا معه، فلما حاذى  
بابه وتوسط الطريق إذا نحن بامرأة مقبلة؛  
فلما دنت إذا هي فاطمة فقال لها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم: ما أخرجك يا فاطمة  
من بيتك؟ قالت: أتيت يا رسول الله أهل هذا  
البيت فعزينا ميتهم. فقال لها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم: «لعلك بلغت معهم الكدى؟  
(أي: المقابر)» قالت: معاذ الله وقد سمعتك  
تذكر فيها ما تذكر قال: «لو بلغت معهم الكدى  
ما رأيت الجنة حتى يراها أبو أيوب» (سنن  
أبي داود، والنسائي، ومسنند أحمد، والحاكم،  
 وغيرهم)، والحديث صححه الحاكم على  
شرط الشيخين. ووافقه الذهبي.

وقد بينت في الحلقة السابقة ضعف الحديث،  
وأن مداره على ربيعة بن سيف المعافري،  
وقد تفرد برواية الحديث، وحاله لا يحتمل  
التفرد. قال الشيخ التويجري-مستدلاً  
من الحديث-: «ولما لم ينكر النبي صلى الله  
عليه وسلم عليها تغطية وجهها عن الرجال  
الأجانب، دل ذلك على أن الاحتجاب كان  
مشروعاً لهم». (الصارم المشهور ص ٩٠).

قلت: الحديث ضعيف كما بينت في الحلقة  
السابقة. ولو صح فإن الاستدلال على وجوب  
النقاب أراه بعيداً، وغاية ما يُستدل به  
مشروعية النقاب وليس وجوبه، ومشروعية  
النقاب ليست محلاً للخلاف بين القائلين  
بوجوبه والقائلين باستحبابه. يقول  
الشيخ الألباني: أورده -أي: الحديث (الشيخ  
التويجري) مستدلاً به على تستر النساء في  
زمانه صلى الله عليه وسلم، وليس هذا موضع

## أثر السياق في فهم النص (١١٥)

### حجاب المرأة المسلمة

(٢٥)

د. متولي البراجيلي



خلاف، لو فرض أنه نص في ستر الوجه؛ لأنه مشروح، ولكن لا يدل على الوجوب، هذا لو صح وليس كذلك (انظر الرد المضم ١٠٨/١).

وذكرت أن متن الحديث فيه نكارة لهذا الوعيد الشديد بعدم دخولها الجنة لو زارت المقابر. وقد لجأ بعض أهل العلم إلى تأويله، كما قال أبو حاتم- ابن حبان - قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة: «لو بلغت معهم الكدى ما رأيت الجنة». يريد ما رأيت الجنة العالية التي يدخلها من لم يرتكب ما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه؛ لأن فاطمة علمت النهي قبل ذلك، والجنة هي جنات كثيرة لا جنة واحدة، والمشارك لا يدخل جنة من الجنان أصلاً لا عالية ولا سافلة ولا ما بينهما. (انظر: التعليقات الحسان ١٣٤/٥).

فوائد:

#### ١- زيارة النساء للمقابر:

اختلفت أقوال أهل العلم في هذه المسألة على أقوال بحسب الأدلة التي وردت، فيرى الجمهور جواز الزيارة. ومن أدلتهم أن عائشة رضي الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: كيف أقول يا رسول الله- تعني في زيارة القبور-، قال: «قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لأحقون» (رواه مسلم). وهذا كان في أخريات حياة النبي صلى الله عليه وسلم، لما جاءه جبريل عليه السلام، وقال له: «إن الله يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم». ومن أدلتهم حديث أنس رضي الله عنه: مر النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة تبكي عند قبر، فقال: «اتقي الله واصبري...» (رواه البخاري).

والاستدلال من الحديث الأول: أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لما سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ماذا تقول عند زيارة القبور، فأجابها النبي صلى الله

عليه وسلم، ولم يذكر لها عدم جواز زيارة المقابر، ولو كان لا يجوز لبين لها النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنه- كما هو مقرر- لا يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم تأخير البيان عن وقته.

أما الحديث الثاني؛ فالنبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليها زيارتها للقبر، وإنما أمرها بالصبر، واستدل الحافظ ابن حجر بهذا الحديث على جواز زيارة النساء للمقابر، فقال: واختلف في النساء- أي زيارتهن للمقابر- فقيل: دخلن في عموم الإذن، وهو قول الأكثر. ومحلّه إذا ما أمنت الفتنة، ويؤيده الجواز حديث الباب- المرأة التي تبكي عند القبر-، وموضع الدلالة من أنه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على المرأة قعودها عند القبر، وتقريره حجة. (فتح الباري ١٤٨/٣).

ويؤيد القول بالجواز أن عبد الله بن أبي مليكة سأل أم المؤمنين عائشة: من أين أتيت يا أم المؤمنين؟ قالت: من عند قبر أخي عبد الرحمن. قال لها: ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيارة القبور؟ قالت: نعم، قد نهى ثم رخص لنا فيها (رواه الحاكم وغيره وصححه ووافقه الذهبي والبوصيري والألباني).

يقول الحافظ ابن حجر: ومن حمل الإذن على عمومته للرجال والنساء عائشة- وذكر الحديث- (انظر فتح الباري ١٤٩/٣).

#### ٢- اتباع النساء للجناز:

الجمهور على أن اتباع النساء للجناز على الكراهة وليس التحريم؛ لحديث أم عطية رضي الله عنها: «نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا» (متفق عليه)، وذكر الحافظ ابن حجر رواية عن الثوري بلفظ: نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفيه رد على من قال لا حجة في هذا الحديث؛ لأنه لم يسمّ الناهي فيه، لما رواه الشيخان وغيرهما أن كل ما ورد بهذه الصيغة كان مرفوعاً، وهو الأصح عند غيرهما من

المحدثين.. ولم يعزم علينا، أي، ولم يؤكد علينا في المنع، كما أكد علينا في غيره من المنهيات، فكانها قالت: كره لنا اتباع الجنائز من غير تحريم، وقال القرطبي، ظاهر سياق أم عطية أن النهي نهي تنزيه، وبه قال جمهور أهل العلم، ومال مالك إلى الجواز.. ثم ذكر حديثاً عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فرأى عمر رضي الله عنه امرأة فصاح بها، فقال، دعها يا عمر. الحديث. قال، وأخرجه ابن ماجه والنسائي من هذا الوجه، ومن طريق أخرى. ورجاله ثقات (انظر فتح الباري ١٤٥/٣). وهذا الحديث ضعفه الألباني في سنن ابن ماجه ح ١٥٨٧ وغيره.

#### الحديث الثاني والعشرين:

عن أسامة بن زيد أن أباه قال: كساني رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضية (ثياب كانت تصنع في مصر، وتنسب إلى القبط وهم سكان مصر) كثيفة كانت مما أهداها دحية الكلبي، فكسوتها امرأتي، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما لك لم تلبس القبطية؟ قلت: يا رسول الله كسوتها امرأتي، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَرَّهَا فلتجعل تحتها غلالة (ما يلبس تحت الثوب) إني أخاف أن تصف حجم عظامها. (مسند أحمد وغيره، والحديث حسنه الألباني في الثمر المستطاب وغيره ص ٣١٧-٣١٩)، وقال الأرنؤوط: حديث محتمل للتحسين انظر مسند أحمد حديث (٢١٧٨٦).

وقد استدل الشيخ التويجري من الحديث- عن طريق القياس- على وجوب النقاب. فقال، فأولى من ذلك (يعني ستر حجم عظامها) ستر ظاهر بشرتها عنهم؛ لأنها كلها عورة بالنسبة إلى نظرهم، وسواء في ذلك وجهها وغيره من أعضائها (الصارم المشهور ص ١٠٠).

قلت: والحديث يستدل به على أنه يجب

على المرأة أن تلبس ملابس واسعة فضفاضة لا تصف أو تحدد حجم عظامها، وأنه يحرم عليها أن تلبس ملابس خفيفة أو شفاقة، تصف أو تحدد حجم جسدها. وقياس وجه المرأة على جسدها أراه قياساً بعيداً، فمن المعلوم فطرة وشرعاً أن جسد المرأة يختلف عن وجهها؛ فالمرأة لا تظهر بدنها إلا لزوجها، حتى محارمها على التآييد فلا يطلعون منها إلا ما يظهر منها غالباً حين عملها في البيت ونحو ذلك. كما قال ابن عباس في تفسيره لآيات سورة النور: «ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن، الآية (النور: ٣٠) قال، كالزينة التي تبديها لهؤلاء من الناس من قرطها وقلادتها وسواريتها، فأما خلاخلها ومعضدتها ونحرها وشعرها فإنما لا تبديه إلا لزوجها (انظر: تفسير القرآن لابن أبي حاتم ٢٥٧٦/٨).

#### الحديث الثالث والعشرين:

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ياكم والجلوس على الطرقات». فقالوا: ما لنا بد، إنما هي مجالسنا نتحدث فيها. قال: فإذا أبيتم إلا المجالس فأعطوا الطريق حقها. قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: غص البصر، وكف الأذى، ورد السلام، وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر (متفق عليه).

موضع الشاهد: الأمر بغض البصر، ولقد اختلف العلماء في توجيه الأمر بغض البصر. قال الشيخ الألباني بعد أن ذكر قوله تعالى: «قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم....» (النور: ٣٠): فإنها تشعر بأن في المرأة شيئاً مكشوفاً يمكن النظر إليه، فلذلك أمر الله تعالى بغض النظر عنهن، وما ذلك غير الوجه والكفين، ثم ذكر حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. قلت، هل ما ذكر الشيخ من الأمر بغض البصر-يخص الوجه والكفين أم يشمل غيرهما؟ وللحديث بقية، والحمد لله رب العالمين.





## باب التقدمة



# التذكرة بسنن الأضحية

د. حمدي طه

الطبعة الأولى

الحمد لله وحده، وأصلي وأسلم على من لا نبي بعده: نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، أما بعد:

فإن الأضحية شعيرة من شعائر الله واجب تعظيمها كما قال تعالى: «ذلك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب» (الحج: ٣٢)، وسنة من سنن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ينبغي الالتزام بها، وإحيائها بالعمل بها ونشرها.

**تعريف الأضحية لغة:** الأضحية في لغة العرب فيها أربع لغات كما نقل الجوهري عن الأصمعي قوله: «وفيه أربع لغات، إضحية. وأضحية، والجمع أضاحي. وضحية على فعيلة والجمع ضحايا. وأضحة والجمع أضحى كما يقال أرطاة وأرطى...» (المصاحح للجوهري مادة ضحا ٢٤٠٧/٦). ويقال ضحى تضحية، إذا ذبح الأضحية وقت الضحى. هذا هو الأصل فيه كما قال أهل اللغة.

**الأضحية شرعاً:** اسم لما يذكر من النعم تقرباً إلى الله تعالى في أيام النحر بشرائط مخصوصة.

والأضحية مشروعة بكتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم القولية والفعلية. وانعقد الإجماع على ذلك. قال الإمام ابن العربي المالكي في شرح الترمذي: «ليس في فضل الأضحية حديث صحيح، وقد روى الناس فيها عجائب لم تصح». (عارضه الأحوذى ٢٢٨/٦).

والحكمة من مشروعية الأضحية، أنها إحياء لسنة إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام، حينما رأى في المنام أنه يذبح ولده إسماعيل، وشكر لله سبحانه وتعالى على نعمه المتعددة، ووسيلة للتوسعة على النفس وأهل البيت وإكرام الجيران والأقارب والأصدقاء والتصدق على الفقراء. والأضحية سنة مؤكدة في حق الموسر، وهذا قول أكثر العلماء.

**وشروط الأضحية:** أن تكون الأضحية من الأنعام. وأن تبلغ سن التضحية، وأن تكون الأضحية سليمة من العيوب المانعة من صحة الأضحية. سنن ومستحبات الأضحية:

### ١- تسمين الأضحية:

ذهب جمهور العلماء إلى استحباب تسمين الأضحية. فعن أبي هريرة، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد أن يضحي اشترى كبشين عظيمين سمينين أقرنين أملحين موجوئين فذبح أحدهما عن محمد وآل محمد، والآخر عن أمته من شهد له بالتوحيد والبلاغ.

وروى البخاري في صحيحه تعليقا، قال يحيى بن سعيد: سمعت أبا أمامة بن سهل قال: كنا نسمن الأضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمنون. وقد قال الإمام الشافعي: استكثار

القيمة في الأضحية أفضل من استكثار العدد؛ لأن المقصود هنا اللحم والسمين أكثر وأطيب. (المجموع للنووي ٣٩٦/٨).

## ٢- أفضل الأضحية لونا:

قال ابن قدامة: «والأفضل في الأضحية من الفم في لونها البياض». (المغني ٤٣٩/٩).

والأصل في ذلك ما ورد في حديث أنس- رضي الله عنه-: «أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- انكفا إلى كبشين أقرنين أملحين فذبحهما بيده. رواه البخاري».

قال الحافظ ابن حجر: «الأملاح؛ هو الذي فيه سواد وبياض والبياض أكثر، ويقال هو الأغبر وهو قول الأصمعي. وزاد الخطابي هو الأبيض الذي في خلل صوفه طبقات سود. ويقال الأبيض الخالص قاله ابن الأعرابي، وبه تمسك الشافعية في تفضيل الأبيض في الأضحية، (فتح الباري ١٠٦/١٢).

## ٣- أفضل وقت للذبح الأضحية:

الأفضل في وقت الأضحية أن تكون بعد انتهاء صلاة العيد والخطبة؛ لأن ذلك هو الثابت من سنته صلى الله عليه وسلم؛ ففي حديث البراء بن عازب- رضي الله عنه- قال: قال رسول الله- صلى الله عليه وسلم-: «(إن أول ما نبأ به في يومنا هذا، نصلي ثم نرجع فنحتر، فمن فعل ذلك فقد أصاب سنتنا، ومن ذبح فإنما هو لحم قدمه لأهله، وليس من النسك في شيء)» رواه البخاري ومسلم ووقت الجواز في ذبح الأضحية يبدأ بعد انتهاء صلاة العيد والخطبة وآخر وقت الذبح هو غروب شمس آخر يوم من أيام التشريق، فمدة الذبح أربعة أيام، يوم التحرو وثلاثة أيام بعده.

٤- ما يطلب من المضحى عند الذبح ويعده:

أولاً: أن يسوق الأضحية إلى محل الذبح سوقاً جميلاً لا

عنيفاً؛

فمن محمد بن سيرين قال: «رأى عمر بن الخطاب- رضي الله عنه- رجلاً يسحب شاة برجلها ليذبحها؛ فقال له: ويلك! قذها إلى الموت قوداً جميلاً، ورواه عبد الرزاق في المصنف ٤٩٣/٤. وذكره الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة ٣٦/١.

ثانياً: أن يهد السكين قبل ذبح الضحية؛

وهو سنة في كل ذبح؛ لأن المطلوب إراحة الحيوان، وهذا من الإحسان كما في حديث شداد بن أوس- رضي الله عنه- أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء؛ فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحداكم شفرته وليرح ذبيحته» (رواه مسلم).

ثالثاً: أن لا يهد السكين أمام الحيوان الذي يريد ذبحه؛

والأصل في ذلك ما ورد عن ابن عباس- رضي الله عنه- أن رجلاً أضجع شاة وهو يحد شفرته فقال النبي- صلى الله عليه وسلم-: «(أتريد أن تميتها موتات؟ هلا أحددت شفرتك قبل أن تضجعها؟)» رواه الحاكم وصححه الشيخ الألباني السلسلة الصحيحة ٣٢/١.

رابعاً: يستحب إضجاع الغنم والبقر في الذبح، لأنه أرفق بها، وتضجع على جانبها الأيسر؛ لأنه أسهل في الذبح، وأخذ السكين باليمين وإمساك رأسها باليسار. وأما الإبل فالسنة أن تنحر قائمة على ثلاث قوائم معقولة الركبة اليسرى.

والأصل في ذلك ما ثبت عن أنس قال ضحى النبي- صلى الله عليه وسلم- بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما. وثا ثبت في الحديث عن عائشة رضي الله عنها: «(أن رسول الله- صلى الله عليه وسلم- أمر بكبش...» الحديث وفيه وأخذ الكبش فأضجعه ثم ذبحه...» رواه مسلم، ويقاس عليه البقر.

وفي الإبل ما ثبت عن زياد بن جبير قال: «رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أتى على رجل أفاخ بدنته ينحرها. قال: ابعثها قياماً مقيدة سنة محمد- صلى الله عليه وسلم-، رواه البخاري وعن جابر- رضي الله عنه-: أن النبي- صلى الله عليه وسلم- وأصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها. رواه أبو داود.

## خامساً: استقبال القبلة عند الذبح:

قال الإمام النووي: «استقبال الذابح القبلة وتوجيه الذبيحة إليها، وهذا مستحب في كل ذبيحة، لكنه في الهدى والأضحية أشد استحباباً؛ لأن الاستقبال في العبادات مستحب وفي بعضها واجب، المجموع ٤٠٨/٨.



الندب؛ لأن الأمر فيها جاء بعد الحظر فيُحمل على الندب أو الإباحة.

قال الحافظ ابن عبد البر: وأما قوله: (فكلوا) وتصدقوا وادخروا) فكلام خرج بلفظ الأمر، ومعناه الإباحة؛ لأنه أمر ورد بعد نهْي، وهكذا شأن كل أمر يرد بعد حظر أنه إباحة لا إيجاب. (الاستذكار ١٥/١٧٣).

وأما ابن حزم فقد استدل بقوله تعالى: (فكلوا منها) سورة الحج الآية ٢٨. المحلى ٥٠/٦.

#### تاسعا: التصديق من الأضحية؛

قال الشافعية والحنابلة والظاهرية يجب التصديق بشيء قل أو أكثر من الأضحية المسنونة. واستدلوا على الوجوب بقوله تعالى: (فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير). سورة الحج الآية ٢٨. لأن الأصل في الأمر أنه للوجوب.

قال الماوردي: إن قوله تعالى في الضحايا: (فكلوا منها وأطعموا) جار مجرى قوله في الزكاة: (كلوا من ثمره إذا أثمر وأتوا حقه يوم حصاده) فلما كان أكله مباحا والإيتاء واجبا، كذلك الأكل من الأضحية مباح والإطعام واجب. الحاوي ١٥/١١٧. وذهب الحنفية والمالكية إلى أن التصديق من الأضحية مندوب وليس بواجب. وحجتهم ما سبق في مسألة الأكل من الأضحية.

#### ثالثا: الهدية من الأضحية؛

اتفق أهل العلم على استحباب أن يهدي المضحي من الأضحية، وكثير من العلماء يرون أن يجعل الأضحية اثلاثا؛ ثلث لأهل البيت، وثلث صدقة، وثلث هدية. ونقل هذا عن ابن مسعود وابن عمر وعطاء وإسحاق وأحمد، وهو أحد قولي الشافعي.

واحتجوا بحديث ابن عباس في صفة أضحية النبي- صلى الله عليه وسلم- قال: «ويطعم أهل بيته الثلث، ويطعم فقراء جيرانه الثلث، ويتصدق على السؤال بالثلث، رواه الحافظ أبو موسى الأصفهاني في الوظائف، وقال: حديث حسن. وقال الشيخ الألباني لم أقف على سند له لأنظر فيه، وقد حسن وما أراه كذلك. (إرواء القليل ٤/٧٤٤).

تسأل الله أن يتقبل منا ومنكم صالح الأعمال، والحمد لله رب العالمين.

فمن جابر بن عبد الله- رضي الله عنهما- قال: (ذبح النبي- صلى الله عليه وسلم- يوم الذبح كبشين أقرنين أملحين موجوتين. فلما وجههما قال: إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض على ملة إبراهيم حنيفا، وما أنا من المشركين. إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي، لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت، وأنا من المسلمين. اللهم منك ولك، وعن محمد وأمته، باسم الله والله أكبر ثم ذبح) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه، وصححه الشيخ الألباني في إرواء القليل ٤/٣٤٩. ووجه الدلالة في الحديث قوله (فلما وجههما) أي: نحو القبلة.

#### سادسا: يستحب الدعاء والتسمية والتكبير عند الذبح؛

وثبت ذلك في أكثر من حديث منها حديث جابر بن عبد الله- رضي الله عنه- السابق وفيه... فلما وجههما قال: إني وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض على ملة إبراهيم حنيفا، وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي، لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت، وأنا من المسلمين. اللهم منك ولك، وعن محمد وأمته باسم الله والله أكبر ثم ذبح) وفي رواية لحديث أنس- رضي الله عنه- عند مسلم: (قال، ويقول باسم الله والله أكبر).

#### سابعا: أن يتولى ذبح الأضحية بنفسه؛

يستحب للمضحي أن يتولى ذبح الأضحية بنفسه إن كان يحسن الذبح وإلا شهد ذبحها، والأصل في ذلك ما جاء في حديث أنس- رضي الله عنه- وقد سبق ذكره: أن النبي- صلى الله عليه وسلم- ضحى بكبشين.... ولقد رأيته يذبحهما بيده). ومع أن ذلك هو السنة إلا أنه يجوز لمن أراد الأضحية أن ينيب غيره في ذبحها.

#### ثامنا: الأكل من الأضحية؛

ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الأكل من الأضحية مندوب. وقال أهل الظاهر: إن الأكل من الأضحية فرض.

قال ابن حزم: «وفرض على كل مضح أن يأكل من أضحيته ولا بد، ولو لقمة فصاعدا».

واستدل الجمهور بما ورد في الحديث عن عائشة رضي الله عنها أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال: (... فكلوا وادخروا وتصدقوا) متفق عليه.

وقد حمل الجمهور الأمر في هذه الأحاديث على



# فتاوى الحج

# الحج

الفتوى رقم (١٠٧٠١)

س٤: زوجة لا تملك نفقات الحج وزوجها ذو غنى، فهل هو ملزم شرعاً بنفقات حجها؟  
ج٤: لا يلزم الزوج شرعاً بنفقات حجها وإن كان غنياً، وإنما ذلك من باب المعروف، وهي غير ملزمة بالحج لعجزها عن نفقته.  
س٧: أنا مواطن مصري ورب أسرة من طفلين وزوجة، وراتبي في مصر لا يكاد يكفي ضرورات الحياة، وليس لي أي دخل آخر، وعملت بإحدى دول الخليج ٤ سنوات، وتوفر لي مبلغ من المال، ووضعت في بنك إسلامي ليدير علي دخلاً يساعد في مواجهة أعباء الحياة المختلفة، بحيث إن الراتب وهذا الدخل يكفيني بصورة معتدلة أنا وأسرتي، فهل أنا مكلف باقتطاع من هذا المبلغ نفقات الحج، وهل أنا مكلف بالحج في ضوء هذه الظروف؟ علماً بأنني إذا اقتطعت مبلغ نفقات الحج من حسابي في البنك سوف يؤثر هذا على دخلي الشهري، ويرهقني مادياً.

فيماذا تشيرون علي يا فضيلة الشيخ؟ جزاكم الله عنا كل خير.

ج٧: إذا كانت حالتك كما ذكرت فليست مكلفاً بالحج؛ لعدم الاستطاعة الشرعية. قال الله تعالى: «ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً، وقال: «فاتقوا الله ما استطعتم، وقال: «وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ، اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

هدية ترك الواجب

الفتوى رقم (٣٦٥٧)

س١: رجل أدى فريضة الحج وترك عدة واجبات، كمن ترك الإحرام من الميقات وترك

المبيت بمزدلفة، فهل يجزئه دم واحد، أو لكل واحد من هذين الواجبين دم؟

ج١: لكل واحد من هذين الواجبين دم يجزئ أضحية، يذبحه ويفرقه في الحرم على الفقراء، ولا يأكل منه، فإن كان لا يستطيع فإنه يصوم عشرة أيام عن ترك الإحرام من الميقات، وعشرة أيام عن ترك المبيت بمزدلفة.

س٤: بالنسبة للدم لمن ترك واجبات الحج، فما هو ذلك الدم، هل هو مثل دم التمتع المذكور في قوله تعالى: «فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى، الآية، وإذا كان كذلك فهل يجوز إخراج قيمة الدم وإعطائه لشخص مثلاً؟ وإذا جاز ذلك فهل يجوز للشخص الذي تسلم قيمة الدم أن ينفقه على نفسه أو على أهله بدون أن يشتري الهدى ويذبحه؟

ج٤: من ترك واجبا من واجبات الحج والعمرة وجب عليه دم، والدم سبع بدنة، أو سبع بقرة، أو شاة تجزئ أضحية، يذبح بمكة ويقسم بين فقراء الحرم، ولا يجوز إخراج قيمة الدم نقوداً؛ لأن إخراج النقود يخالف ما أمر الله به.

س٥: هل يجوز لمن وجب عليه الدم أن يؤخره إلى بلده، يعني يؤخر ذبح الدم إلى أن يصل إلى بلده مثلاً؟ ومتى يبدأ جواز ذبح الدم لمن ترك واجبا، ومتى آخر أيام الذبح لهذا الدم؟

ج٥: من وجب عليه الدم لترك واجب وهو لا يستطيعه فإنه يصوم عشرة أيام، ثلاثة في الحج، وسبعة إذا رجع إلى أهله. ويبدأ وقت ذبح الدم لترك واجب من أول ترك الواجب، سواء كان قبل أيام العيد أو بعده،



# فتاوى الحج

## حكم الأضحية

المفتي: عبد المجيد سليم .

ذى القعدة ١٣٦١ هجرية - ديسمبر ١٩٤٢ م  
س: لرجل ثلاثة أولاد كان والدهم يضحى كل سنة بكبش عن كل فرد منهم وبعد ارتفاع ثمن اللحوم فهل تحتم الشريعة التضحية بكبش لكل شخص منهم أو يجوز الاكتفاء بكبش واحد؟

ج: اطلعنا على هذا السؤال ونفيد أنه ذهب أبو حنيفة إلى أن الأضحية واجبة على الفنى، والرواية الظاهرة عنه أنه لا يجب على الفنى أن يضحى عن أولاده الفقراء الذين لا مال لهم .

واختلف المشايخ فيما إذا كان الأولاد أغنياء وهم صغار هل يجب على الأب أن يضحى عنهم من مالهم بمعنى أنه يضحى عن كل ولد غنى منهم بأضحية من مال الولد أم لا والأصح المعتقد في المذهب أنه لا يجب أن يضحى عنهم وعلى هذا لا يجب على الأب أن يضحى عن أولاده سواء أكانوا أغنياء أم فقراء من ماله ولا من مالهم .

وقال أصحاب الإمام الشافعى إن التضحية سنة الكفاية في حق أهل البيت الواحد فإذا ضحى أحدهم أقيمت هذه السنة في حق أهل البيت الواحد جميعاً .

وقد روى ابن ماجه والترمذى عن عطاء بن يسار قال سألت أبا أيوب الأنصارى كيف كانت الضحايا فيكم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ( كان الرجل في عهد النبي عليه الصلاة والسلام يضحى بالشاة عنه وعن أهل بيته فيأكلون

ولا حد لآخره، ولكن تمجيله بعد وجوبه مع الاستطاعة واجب، ولو أخره حتى وصل إلى بلده لم يجزئ ذبحه في بلاده، بل عليه أن يبعث ذلك إلى الحرم ويشتريه من هناك، ويذبحه في الحرم ويوزع على فقراء الحرم، ويجوز أن يוכל من يقوم بذلك نيابة عنه من الثقات.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

الفتوى رقم ( ١٩٩٧ )

س٣: هل يجوز لمن يدين بدين غير الإسلام أن يأكل من لحم عيد الأضحية؟

ج٣: نعم يجوز لنا أن نطعم الكافر المعاهد والأسير من لحم الأضحية، ويجوز إعطاؤه منها لفقره أو قرابته أو جواره، أو تأليف قلبه؛ لأن النسك إنما هو في ذبحها أو نحرها؛ قرباناً لله، وعبادة له، وأما لحمها فالأفضل أن يأكل ثلثه، ويهدي إلى أقاربه وجيرانه وأصدقائه ثلثه، ويتصدق بثلثه على الفقراء، وإن زاد أو نقص في هذه الأقسام أو اكتفى ببعضها فلا حرج، والأمر في ذلك واسع، ولا يعطى من لحم الأضحية حربياً؛ لأن الواجب كبته واضعافه، لا مواساته وتقويته بالصدقة، وكذلك الحكم في صدقات التطوع؛ لعموم قوله تعالى: « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين »، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أن تصل أمها بالمال وهي مشركة في وقت الهدنة.

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

# فتاوى الحج

أدائه بل يجب عليها أن تؤديه بنفسها، ولو أحجت عنها غيرها لا يسقط عنها الفرض لاستطاعة الحج وقت الإنابة .

أما إذا كان الحج واجباً عليها لتوافر شروطه ولكنها تعجز عن أدائه بنفسها بعد القدرة عليه لمرض ونحوه فلها أن تنيب عنها غيرها، فإذا أدى النائب الحج سقط الفرض عن المحجوج عنه في ظاهر الرواية. ويشترط لجواز النيابة عن العاجز في الحج المفروض دوام العجز إلى الموت لأن الحج فريضة العمر حتى تلزم الإعادة بزوال العذر كما يشترط ذية الحج عن الأمر وكون أكثر النفقة وهي ما يحتاج إليه في الحج من طعام وشراب وثياب إحرام وركوب حسب المتعارف من مال الأمر. والأفضل أن يكون النائب قد أدى أولاً حجة الإسلام عن نفسه .

أما حج النفل فإنه يقبل فيه الإنابة ولو مع القدرة وأما إذا كانت والددة السائل قد توفيت قبل أداء فريضة الحج مع استطاعة السبيل إليه فإنه يجوز لابنها أن ينيب من يحج عنها ويرجى أن يجزئها كما ذكر أبو حنيفة، والجواز ثابت بما روى أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن أمي ماتت ولم تحج أفأحج عنها قال نعم ويشترط لجواز هذه النيابة أن تكون نفقة المأمور بالحج من مال الأمر المتبرع، وهي ما يحتاج إليه في الحج من مصاريف السفر براً وبحراً والطعام والشراب وثياب الإحرام والسكن وأن ينوى النائب الحج عن المتوفى .

والله أعلم

ويطعمون حتى تباهى الناس فصار كما نرى ) وقد روى هذا الحديث الإمام مالك في الموطأ عن عبد الله بن طبار أن عطاء بن يسار أخبره أن أبا أيوب الأنصاري أخبره - قال كنا نضحى بالشاة الواحدة يذبحها الرجل عنه وعن أهل بيته ثم تباهى الناس فصارت مباهاة - قال الإمام النووي في شرح المذهب ص ٣٨٤ من الجزء الثامن ما نصه هذا حديث صحيح .

والصحيح أن هذه الصيغة تقتضي أنه حديث مرفوع انتهى هذا والحق كما قال الشوكاني أن الشاة الواحدة تجزئ عن أهل البيت الواحد . وإن كانوا مائة نفس أو أكثر كما قضت بذلك السنة .

ومن هذا يعلم أنه إذا ضحى والدهم عن نفسه وعن أهل بيته الذين منهم أولاده بشاة فقد أقام السنة .

والله تعالى أعلم

**إنابة القادر على الحج بنفسه غيره في الحج عنه**

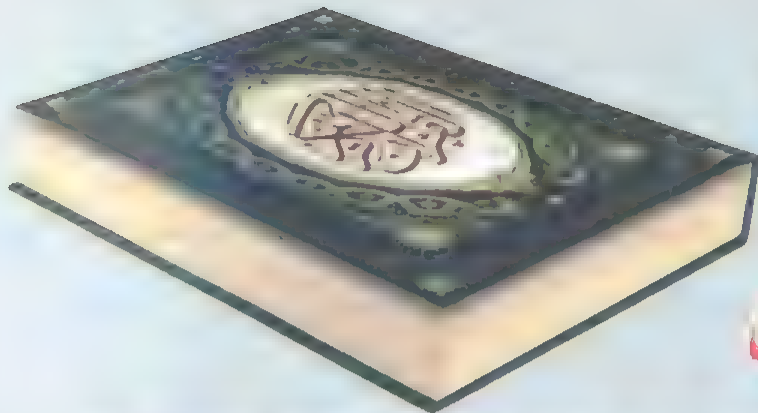
المفتي: حسن مأمون .

٢٨ شوال ١٣٧٧ هجرية - ١٧ مايو ١٩٥٨ م

س، في رجل يعمل نجاراً بالرياض وينوى أداء فريضة الحج هذا العام، ويرغب في تكليف آخر للحج عن والدته وطلب السائل الإفادة عما إذا كان هذا جائز أو الشروط الواجب مراعاتها

ج: إنه إذا كانت والددة السائل لا تزال على قيد الحياة وهي مستطيعه وقادرة على الحج بنفسها ولم تحج الحج المفروض، فإنه لا يجوز لها شرعاً أن تنيب عنها غيرها في





# الأمثال في القرآن

## مثل حياة الدنيا (الكهف: ٤٥)

مصطفى لصبري

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم، وبعد؛

فمع مثل جديد من الأمثال القرآنية،

وهو في الآية (٤٥) من سورة الكهف،

وهي قوله تعالى: **وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَل**

**الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا تَمُوتُ الشَّجَرَةُ**

**وَيُلْقَوْنَ فِيهَا حُطَبًا فَتَأْكَلُهَا**

**الْأَنْجَارُ فَيُجْعَلُ لَهَا دُخَانٌ فَاصْبٍ**

**فَالْأَنْجَارُ فِيهَا نَارٌ فَتَأْكَلُهَا**

**الْأَنْجَارُ فَتَأْكَلُهَا** (الكهف: ٤٥).

المعنى العام:

هذه الآية ضرب الله تعالى

فيها مثل الحياة الدنيا،

فإن الله تعالى كثيراً ما

يضرب الأمثال في كتابه

وكذلك الرسول صلى

الله عليه وسلم يضرب

الأمثال في سنته، وذلك لأن

المثل يقرب المعقول فيكون

كالمحسوس، وكان كثيراً من السلف

يبكي إذا لم يعلم المثل لقول الله

تعالى: **وَيَذَرُهَا الْبَنَاتُ حُطَبًا** (النجم: ١٧)

و**يُلْقَوْنَ فِيهَا حُطَبًا** (العنكبوت: ٤٣).

فالمثل ينتقل بالإنسان من الشيء

المعقول إلى الشيء المحسوس الموجود،

والله تعالى ضرب مثل الحياة الدنيا بماء

مطر أنزله من السماء على الأرض

فأنبتت الأرض، **وَأَخْضَرَّتْ بِهِ نَبَاتَ**

**الْأَرْضِ** (الكهف: ٤٥). وصار أخضر ثم

سرعان ما يبس وذبل وكذلك الدنيا

فهي سريعة الزوال والإنسان في

هذه الحياة الدنيا في شبابه

وفي صحته سرعان ما تنتهي

ويصل إلى الأجل، والدنيا

كلها سريعة الانقضاء،

فعن عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

مَسْعُودٍ قَالَ: نَأَمَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَى حَصِيرٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَرُ

فِي جَنْبِهِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

لَوْ أَتَّخَذْنَا لَكَ وَطَاءً فَقَالَ مَا لِي

وَمَا لِلدُّنْيَا مَا أَنَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا كَرَائِبٍ

اسْتَضَلَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا.

(أخرجه الترمذي، واللفظ له (٢٣٧٧)،

وابن ماجه (٤١٠٩)، وأحمد (٣٧٠٩).

وصححه الألباني في صحيح الترمذي).

فهذه هي الدنيا، فالإنسان كالمتنزه الذي



(الكهف: ٤٥) أي: أنه سبحانه على كل شيء من الأشياء ومن جملتها الإيجاد والإفناء - كامل القدرة يفعل ما يشاء جل شأنه. قال ابن الجوزي في زاد المسير: «والمقتدر، مُفْتَعِل، من قدرت، قال المفسرون: وكان الله على كل شيء من الإفناء الإبقاء مقتدراً».

#### المعنى التفصيلي:

قال العلامة الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير ٣/٧: ٣٠٣

«كان أعظم حائل بين المشركين وبين النظر في أدلة الإسلام انهماكهم في الإقبال على الحياة الزائلة ونعيمها، والغرور الذي غر الطغاة أهل الشرك وصرفهم عن أعمال عقولهم في فهم أدلة التوحيد والبعث كما قال تعالى: «وَذُنُوبُهُمْ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَطَ عَلَيْهِمْ زُلُفًا مِن بَاقِيعِهِمْ» (الأنعام: ١١)، وقال تعالى: «أَن كَانَ ذَا مَالٍ وَنَبِيًّا (١٤) إِذَا تَنَالَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» (القلم: ١٤)، (١٥)، وكانوا يحسبون هذا

العالم غير آيل إلى القضاء، وقالوا: ما هي إلا حجبنا الدنيا، وما يهلكنا إلا الدهر» (الجن: ٢٤)، وما كان أحد الرجلين اللذين تقدمت قصتهما إلا واحداً من المشركين إذ قال: «وما أفنى الساعة فادع» (الكهف: ٣٦)، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يضرب لهم مثل الحياة الدنيا التي غرتهم بهجتها.

والحياة الدنيا: تطلق على مدة بقاء الأنواع الحية على الأرض وبقاء الأرض على حالتها، فإطلاق اسم (الحياة الدنيا) على تلك المدة لأنها مدة الحياة الناقصة غير الأبدية لأنها مقدر زوالها، فهي دُنْيَا.

يذهب للنزهة مدة ثم ينصرف، فكذلك الدنيا يمكث الإنسان فيها ما شاء الله ثم يرحل. (شرح تفسيراين كثير للراجحي). فأحوال الدنيا تظهر أولاً في غاية الحسن والنضارة ثم تتزايد قليلاً قليلاً، ثم تأخذ في الانحطاط إلى أن تنتهي إلى الهلاك والافناء، ومثل هذا الشيء ليس للعاقل أن يبتهج به. (مفاتيح الغيب للرازي).

#### معاني المفردات:

«واضرب، يا محمد للناس، مثلُ الحياة الدنيا» (الكهف: ٤٥) في زوالها وفنائها وانقضائها، «كما أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض» (الكهف: ٤٥) أي: أنها تشبه حال النبات الذي أنبتته الله بماء كثير، أنزله من السماء فاختلط بهذا الماء نبات الأرض بعد أن روى منه وامتلأت به عروقه، فتما وكثر واختلط بسبب الماء نبات الأرض. فالتفت بعضه ببعض بعد أن كثروا ستوى على سوقه.

هذا النبات الجميل الناضر لم يلبث حتى أسرع إليه القضاء بدون بطاء ويشير إلى ذلك الإتيان بفاء العاقبة في قوله سبحانه: «فأصبح هسима تذروه الرياح» (الكهف: ٤٥) أي: فأصبح متكسراً متفتتاً من اليبس، تفرقه الرياح وتنسفه وتذهب به وتجيء. فالمشبه في الآية: الحياة الدنيا في جمالها وزينتها ثم فنائها.

والمشبه به: الهيئة المنتزعة من الجملة وهي حال النبات يكون أخضر مهترأ ثم يصير هسима تطيره الرياح حتى كأنه لم يكن.

«كان الله على كل شيء مفقداً»

وتطلق الحياة الدنيا على مدة حياة الأفراد، أي حياة كل أحد، ووصفها بـ(الدنيا)، بمعنى القربية، أي الحاضرة غير المنتظرة، كنى عن الحضور بالقرب والحضور بالاحتراز عن الحياة الآخرة وهي الحياة بعد الموت.

والكاف في قوله: «كفاء»، في محل الحال من (الحياة) المضاف إليه (مثل) أي: اضرب لهم مثلاً لها حال أنها كماء أنزلناه.

وهذا المثل منطبق على الحياة الدنيا بإطلاقيهما، فهما مرادان منه.

وضمير «لهم»، عائد إلى المشركين

كما دل عليه تناسق ضمائر

الجمع الآتية في قولهم

وحشرناهم فلم يغادر منهم-

وعرضوا- بل زعمتم أن

لن نجعل لكم موعداً.

واختلاط النبات، وفترته

والتفاف بعضه ببعض من

قوة الخصب والازدهار-

والباء في قوله: (به) باء

السببية، والضمير عائد

إلى (ماء). (التحرير والتنوير

للطاهر بن عاشور).

وفي التعبير بقوله: «فاختلط به

نبات الأرض»، (الكهف: ٤٥) دون قوله:

«فاختلط بنبات الأرض»، إشارة إلى

كثرة الماء النازل من السماء وإلى أنه

السبب الأساسي في ظهور هذا النبات، وفي

بلوغه قوته ونضارته.

وقوله: «فأصبح هشيمًا تذروهُ الرياح»،

(الكهف: ٤٥) بيان لما صار إليه هذا النبات

من يبوسته وتفتته، بعد اخضراره وشدته

وحسنه، و«تذروهُ الرياح»، (الكهف: ٤٥)

أي: تفرقه وتنسفه أي فأصبح النبات بعد

إخضراره يابسًا متفتتًا، تفرقه الرياح

وتنسفه وتذهب به حيث شاءت وكيف

شاءت. (التفسير الوسيط للدكتور سيد طنطاوي بتصرف).

ووجه الشبه: المصير من حال حسن إلى حال سيئ.

وهذا تشبيه معقول بمحسوس لأن الحالة

المشبهة معقولة إذ لم ير الناس بوادٍ

تقلص بهجة الحياة، وأيضًا شبهت هيئة

إقبال نعيم الدنيا في الحياة مع الشباب

والجدة وزخرف العيش لأهله، ثم

تقلص ذلك وزوال نفعه ثم انقراضه

اشتاقًا بهيئة إقبال الغيث منبت الزرع

ونشأته عنه ونضارته وفترته

ثم أخذه في الانقراض وانعدام

التمتع به ثم تطايره أشتاقًا

في الهواء، تشبيهًا لمركب

محسوس بمركب محسوس

ووجه الشبه كما علمت،

وجملة «وكان الله

على كل شيء قديرًا»

(الكهف: ٤٥). جملة

معتضة في آخر الكلام

موقعها التذكير بقدرته

الله تعالى على خلق الأشياء

وأضدادها وجعل أوائلها مفضية إلى

أواخرها، وترتيبه أسباب الفناء على

أسباب البقاء وذلك اقتدار عجيب،

وقد أفيد ذلك على أكمل وجه العموم

الذي في قوله: «على كل شيء»، وهو

بذلك العموم أشبه التذييل.

والمقتدر: القوى القدرة. (التحرير والتنوير

بتصرف ٣٣٠/٧).

فأحوال الدنيا تظهر أولاً في غاية الحسن

والنضارة ثم تتزايد قليلاً قليلاً ثم تأخذ

في الانحطاط إلى أن تنتهي إلى الهلاك

والفناء، ومثل هذا الشيء ليس للعاقل أن

يبتهج به. (مفاتيح الغيب للرازي).

وأخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين.





# المسؤولية تكليف لا تشريف

جمال عبد الرحمن



وتحصيل السلامة حتى ينتهي السفر. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَا يَحِلُّ لثَلَاثَةٍ يَكُونُونَ بِفَلَائَةٍ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا أَمَرُوا عَلَيْهِمْ أَحَدَهُمْ» رَوَاهُ أَحْمَدُ.

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا عَلَيْهِمْ أَحَدَهُمْ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

قال الشوكاني رحمه الله تعالى: وفيها دليل على أَنَّهُ يُشْرَعُ لِكُلِّ عِدَدٍ بَلَغَ ثَلَاثَةً فَضَاعَةً أَنْ يُؤَمِّرُوا عَلَيْهِمْ أَحَدَهُمْ لِأَنَّ فِي ذَلِكَ السَّلَامَةَ مِنَ الْخِلَافِ الَّذِي يُؤْذِي إِلَى التَّلَافِ. فَمَعَ عَدَمِ التَّامِيرِ يَسْتَبِدُّ كُلُّ وَاحِدٍ بِرَأْيِهِ وَيَفْعَلُ مَا يُطَاقُ هَوَاهُ فِيَهْلِكُونَ. وَمَعَ التَّامِيرِ يَقِلُّ الْاِخْتِلَافُ وَتَجْتَمِعُ الْكَلِمَةُ. وَإِذَا شَرَعَ هَذَا ثَلَاثَةٌ يَكُونُونَ فِي فَلَائَةٍ مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يَسَافِرُونَ فَشُرْعِيَّتُهُ لِعَدَدٍ أَكْثَرَ يَسْكُنُونَ الْقَرْىَ وَالْأَمْصَارَ وَيَحْتَاجُونَ لِدَفْعِ التَّظَالِمِ وَفَضْلِ التَّخَاصُمِ أَوْلَى وَأَخْرَى. وَفِي ذَلِكَ دَلِيلٌ لِقَوْلِ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ نَصَبُ الْأَنْمَةِ وَالْوَلَاةِ وَالْحُكَامِ. نِيلِ الْأَوْتَارِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد.

فإن الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان، وهو الأعملم بما خلق، وبما أودع فيه من فطرة وغريزة، وفجور وتقوى، وهو الأعملم سبحانه بأدواء هذه النفوس وآفاتهما، وما تحبه وما تكرهه في كل أطوار حياتها، كذلك فهو الأعملم جل وعلا بما يصلحها وما يفسدها، لذا كان لزاماً لمن أراد أن يورد نفسه موارد السعادة دنیا وآخرة، أن يتحرى منهج الصانع سبحانه؛ القيوم القائم على كل نفس بما كسبت. ويتابع منهج الله سبحانه وتعالى لمن أراد تأسيس الأسرة المسلمة والمجتمع المسلم فسيكون الأساس متيناً، والبناء متماسكاً مستقيماً، والمجتمع قوياً راقياً، يكفل للأسرة السعادة في الدنيا، والفلاح في الآخرة.

## المسؤولية تكليف لا تشريف

وكلمة تكليف تعني أنها أعباء وواجبات، على المسئول القيام بها نحو رعيته، ولأهمية هذا التكليف شرع الإسلام القيادة والمسؤولية حتى لو كان العدد ثلاثة في السفر. لجمع الكلمة وتنظيم شؤون الأفراد،



**خطر المسؤولية:**

قد تكون المسؤولية مالية، بمعنى أن المسؤول يقوم على إدارة أموال هو مؤتمن عليها، حينها ينبغي أن يراعى في هذا المال ما له وما عليه، فلا يأخذ شيئاً إلا بحله، وأن يؤدي القليل فيه والكثير، لأن الله سائله عن هذا المال. وكم من الناس تقع تحت يده أموال المسلمين العامة، فيستحلها كيف شاء وهو لا يدري أنها يجمع لنفسه نار جهنم، وما أجهله وما أحمقه حينئذ وهو يفره بريقه، ولا يخيفه حريقه.

عن عبيد أبي الوليد قال: سمعت خولة بنت قيس رضي الله عنها. وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه. تقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن هذا المال خضرة حلوة، من أصابه بحقه بورك له فيه، ورب متخوض فيما شأته نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا النار». مسند أحمد ط الرسالة (٩٢/٤٥).

عن عدي بن حمزة الكندي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يا أيها الناس من عمل منكم لنا على عمل فكتمنا منه مخيطة فما فوقه، فهو غل. يأتي به يوم القيامة» قال: فقام رجل من الأنصار أسود. قال مجالد: هو سعد بن عباد. كاني أنظر إليه، قال: يا رسول الله، اقبل عني عملك، فقال: «وما ذاك؟» قال: سمعتك تقول: كذا وكذا، قال: «وأنا أقول ذلك الآن. من استغملناه على عمل، فليجئ بقليله وكثيره، فما أوتي منه أخذه، وما نهي عنه انتهى». مسند أحمد ط الرسالة (٢٥٦/٢٩).

فهذا رجل لما صرف خطر المسؤولية المالية وكان قائماً على بعض أعمال المسلمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، طلب من النبي عليه الصلاة والسلام أن يقله من هذه المسؤولية خوفاً

من عاقبة التخوض فيه.

وعن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من استغملناه على عمل فرزقناه رزقاً، فما أخذ بعد ذلك فهو غلول» سنن أبي داود (١٣٤/٣). صحيح.

قال العباس يا رسول الله، ألا تستغملني؟ فقال: يا عباس يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ نفس تنجيها خير من إمارة لا تحصيها». مصنف ابن أبي شيبة (٤١٩/٦).

وقد تكون المسؤولية على أفراد، سواء في أسرة أو مدرسة أو مؤسسة، أو دولة، أو إمارة عامة.

فإذا كانت أسرة فقد جعل الله تعالى جزاء الإهمال في رعاية الأسرة النار والعياذ بالله فقال جل شأنه:

«يا أيها الذين آمنوا هادوا أنفسكم، واتقوا ناراً وجودها الناس والحجارة عليها مائة وعلافة شدائد لا يغضون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» (التحريم: ٦).

وإذا كان غير ذلك فإن الله تعالى سائل كل راع عما استرعاه.

عن نافع، عن ابن عمر. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كلكم راع ومسئول عن رعيته، فالإمام الذي على الناس راع ومسئول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته ومسئول عنهم، والمرأة راعية على مال زوجها، والعبد راع على مال سيده ومسئول عنه، ألا فكلكم راع ومسئول». مسلم وغيره.

عن أبي ذر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا أبا ذر، إني أراك ضعيفاً، وإني أحب لك ما أحب لنفسي، لا تأمرن على اثنين، ولا تؤنن مال يتيم». صحيح مسلم (١٤٥٧/٣).

عن عبد الرحمن بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا عبد الرحمن، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها». مستخرج أبي عوانة.

### موقف السلف من مباشرة المسؤولية:

هذا ابن عمر رضي الله عنهما تعرض عليه مسؤولية القضاء، التي يتهاقت عليها في هذه الأزمنة من لا يعرفون سوء مقبعتها، وخطر فتنتها، فيرفضها رضي الله عنه.

- قال عثمان رضي الله عنه لابن عمر: أقض بين الناس. فقال: لا أقضي بين اثنين، ولا أؤم رجلين، أما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «من عاذ بالله فقد عاذ بمعاذ؟» قال عثمان: بلى. قال: فإني أعوذ بالله أن تستعملني. فأعفاة. وقال: لا تخبر بهذا أحداً. مسند أحمد ط الرسالة (٥١٥/١).

وقد عرّف كثير من الأئمة عن تولي القضاء، بل وقيل بعضهم بالضرب والسجن على توليه، وهرب بعضهم من بلده من أجل أن لا يتولى القضاء لأسباب كثيرة منها:

١- أنه يرى نفسه ليس أهلاً للقضاء، فالعروف عن القضاء أنه يحتاج لسعة بال، وذكاء، وفطنة، وقد يرى الإمام العازف عن القضاء نفسه غير محقق لذلك.

قال الشيخ علاء الدين الطرابلسي - رحمه الله:-

قال بعض الأئمة، وشعار المتقين، البعد عن هذا والهرب منه، وقد ركب جماعة ممن يقتدى بهم من الأئمة المشاق في التباعد عن هذا وصبروا على الأذى.

وانظر إلى قضية أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - في الامتناع منه وصبره على الإيذاء حتى تخلص، وكذا غيره من الأئمة.

وقد هرب أبو قلابة إلى مصر لما طلب للقضاء فلقية أيوب فأشار إليه بالترغيب فيه. وقال له: لو ثبت لنتك أجراً عظيماً. فقال له أبو قلابة: الغريق في البحر إلى متى يسبح؟

وكلام أبي قلابة هذا إنما هو في حق من علم في نفسه الضعف، وعدم الاستقلال بما يجب عليه، وكذلك من يرى نفسه أهلاً للقضاء والناس لا يرونه أهلاً لذلك.

وقد قال بعض العلماء: لا خير فيمن يرى نفسه أهلاً لشيء لا يراه الناس أهلاً لذلك.

والمراد بالناس: العلماء، فهرب من كان بهذه الصفة عن القضاء واجب، وطلبه سلامة نفسه أمر لازم.

معين الأحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام، لأبي الحسن الطرابلسي الحنفي ت: ٨٨٤ (ص ٩).

٢- أنه يرى أنه غير واجب عليه، ولا مستحب.. وأنه يرى فيه خطراً إذا حكم بخلاف الحق، فيخشى العالم على نفسه من تولي القضاء من أجل ذلك.

قال ابن قدامة - رحمه الله - «وفيه - أي: القضاء - خطر عظيم، ووزر كبير، لمن لم يؤذ الحق فيه، ولذلك كان السلف رحمة الله عليهم يمتنعون منه أشد الامتناع، ويخشون على أنفسهم خطره..» المغني (١١/٣٧٦). وفي الموسوعة الفقهية (٢٨٩/٣٣)، (٢٩٠).

كان كثير من السلف الصالح يحجم عن تولي القضاء ويمتنع عنه أشد الامتناع حتى لو أُوذِيَ في نفسه؛ وذلك خشية من عظيم خطره، كما تدل عليه الأحاديث الكثيرة والتي ورد فيها الوعيد والتخويف لمن تولي القضاء ولم يؤذِ الحق فيه، كحديث: (إن الله مع القاضي ما لم يجر، فإذا جار تخلى عنه ولزمه الشيطان) - (رواه الترمذي وابن ماجه، وحسنه الألباني)، وحديث: (من ولي القضاء أو جعل قاضياً فقد ذبح بغير سكين) - (رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه، وصححه الألباني)، وحديث: (القضاة ثلاثة: قاضيان في النار، وقاض في الجنة. رجل قضى بغير الحق فعلم ذاك فذاك في النار، وقاض لا يعلم فأهلك حقوق الناس فهو في النار، وقاض قضى بالحق فذلك في الجنة) - (أخرجه الترمذي (١٠٤/٣) والحاكم (٩٠٤) من حديث بريدة، واللفظ للترمذي وصححه الحاكم ووافقه الذهبي). انتهى.





نواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية  
الحديثية للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه  
القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص،  
والى القارئ الكريم التحريخ والتحقيق،

أولاً، القرآن،

زوي عن عائشة رضي الله عنها، أن شاباً كان صاحب  
سماع، وكان إذا أهل هلال ذي الحجة أصبح صائماً  
فأرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال،  
ما يحملك على صيام هذه الأيام؟ قال، بابي وأمي  
يا رسول الله إنها أيام المشاعر. وأيام الحج، عسى الله  
عز وجل أن يشركني في دعائهم. فقال، لك بكل يوم  
تصوم عدل مائة رقبة تعتقها، ومائة بدنة تهديها  
إلى بيت الله، ومائة فرس تحمل عليها في سبيل الله،  
فإذا كان يوم الثروية فذلك عدل ألف رقبة، وألف  
بدنة، وألف فرس تحمل عليها في سبيل الله، فإذا كان  
يوم عرفة فذلك عدل ألفي رقبة، وألفي بدنة، وألفي  
فرس تحمل عليها في سبيل الله، وصيام سنتين قبلها  
وسنتين بعدها.

فائدة، من غريب أفاظ هذا الحديث والذي تستبين  
منه نكارة متن هذه القصة، أن شاباً كان صاحب  
سماع.. قال ابن منظور في «لسان العرب» (١٦٥/٨)،  
«(السماع): الغناء، والمسمعة، المغنية».. اهـ.

ثانياً، التحريخ:

١- هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة أخرجه  
الإمام الحافظ أبو أحمد عبد الله بن عدي  
الجزعاني المتوفى سنة ٣٦٥هـ في كتابه «الكامل»،  
(١٤٢/٦) (١٦٤٢/٢٢) قال، وحدثننا أحمد بن حفص  
السعدي، حدثنا إسحاق بن وهب الواسطي، ويوسف  
بن زكريا قالا، حدثنا منصور بن مهاجر، حدثنا  
محمد الحرم، عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة، أن  
شاباً كان صاحب سماع...، القصة.

٢- وأخرجه الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي  
بن الجوزي القرشي المتوفى سنة ٥٩٧هـ في كتابه  
«الموضوعات»، (١٩٧/٢) باب «صوم عشر ذي الحجة»،  
قال، أنبأنا أبو منصور محمد بن عبد الملك، أنبأنا  
إسماعيل بن مسعدة، أنبأنا حمزة بن يوسف، حدثنا  
ابن عدي به.



الحلقة (٢٢٠)

## قصة الشاب

## الذي سأله

## النبي صلى الله

## عليه وسلم عن

## صيامه الأيام

## العشر

علي حشيش

العدد

٣- وأخرجه أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي المتوفى سنة ٣٧٣هـ في كتابه «تنبية الفاهلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين»، (ج ٤٦٨).

#### ثالثاً: التحقيق؛

هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية علته محمد المحرم.

١- قال الإمام الذهبي في «الميزان»، (٧٧٣٤/٥٩٠/٣)، «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي المكي، ويقال له محمد المحرم روى عن عطاء، وابن أبي مليكة، وعنه النضلي، ودาวود بن عمرو الضبي، وعدة، ضعفه ابن معين، وقال البخاري، منكر الحديث، وقال النسائي، متروك».

٢- نقل الحافظ ابن حجر في «اللسان»، (٢٤٥/٥)، (٧٥٤١/٧٥٩)، ما ذكره الإمام الذهبي في «الميزان»، وأقره ثم قال، قال النسائي في التمييز، «ليس بثقة، ولا يكتب حديثه»، وقال الدارقطني، «متروك»، وقال ابن عمار، «ضعيف».

وقال أبو داود، «ليس بثقة»، وعن ابن مهدي قال، «كان له هيئة وسمت، فقال رجل، لا ينظر إلى هيئته وسمته فإنه من أكذب الناس، ثم قام إليه فقال له، كيف حدثت أن النبي صلى الله

عليه وسلم باع مصحفاً؟ فقال: حدثني عطاء عن ابن عباس بذلك، وهذا باطل يدل على أنه كان يتلقن فيتوهم».

ثم قال الحافظ ابن حجر، «وفرق ابن عدي بين محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، ومحمد المكي المحرم، وهو واحد».

٣- ونسقل هذه القصة الإمام الذهبي في «الميزان»، (٨٠٠٣/٦٦٩/٣) عن ابن عدي بسنده من حديث محمد المحرم عن عطاء عن عائشة مرفوعاً. ثم قال الإمام الذهبي، «هذا كأنه موضوع».

٤- وثمقل نقل الحافظ ابن حجر في «اللسان»، (٣٦١/٥)، (٧٨٣٩/١٠٥٤) ما ذكره الإمام الذهبي وقوله، «هذا كأنه موضوع». اهـ. فعقب عليه الحافظ ابن حجر فقال، «وإن لم يكن موضوعاً، فما في الدنيا حديث موضوع».

ثم قال، «ومحمد المحرم هذا هو ابن عبيد بن عمير». اهـ.

٥- فائدة: مما أوردناه أنفاً يتبين أن الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني المتوفى في أواخر شهر ذي الحجة ٨٥٢هـ كرر مرتين في كتابه «اللسان»، «أن محمد المكي المحرم هو محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، حيث إن ابن عدي في كتابه «الكامل» جعلهما

اثنين وهما واحد».

ولذلك قال الحافظ ابن حجر، «وفرق ابن عدي بين: محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، ومحمد المكي المحرم، وهو واحد». اهـ.

قلنا: ويحسب من لا دراية له بالصناعة الحديثية أن هذا الأمر هين، ولكنه فن عظيم زلت بسببه أقدام، وضلت أفهام. لذلك صنف فيه الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي المتوفى سنة ٤٦٣هـ كتابه العظيم «موضوع أوهام الجمع والتفريق».

قلنا: الجمع «عدا الاثنين فأكثر واحداً»، والتفريق «عد الواحد اثنين فأكثر».

وبالتطبيق على بحثنا هذا:

أ- نجد أن الإمام الحافظ ابن عدي، عد الواحد اثنين.

ب- فرد عليه الحافظ ابن حجر هذا التفريق فقال، «وفرق ابن عدي بين محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، ومحمد المكي المحرم، وهو واحد». اهـ.

ج- قلنا: وما بينه الحافظ ابن حجر في رد هذا التفريق هو الصحيح؛ حيث بين ذلك الحافظ الخطيب البغدادي في كتابه، «موضح أوهام الجمع والتفريق»، (٣٧/١) ط. دار الباز بمكة. «الوهم الثامن»، فذكر من وقع من الأئمة في هذا الوهم وخرجه

من كتبهم، ثم قال: «ومحمد المحرم، هو: محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير، وليس بغيره، وكذلك ذكره عبد الرحمن بن مهدي». اهـ.

٦- قال الإمام الحافظ أبو عبد الرحمن النسائي في كتابه: «الضعفاء والمتروكين»، (٥٢٢)، «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير: متروك الحديث، مكى». اهـ.

قلت: وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له معناه، حيث بيّنه الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة»، (ص ٧٣) فقال: «مذهب النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه». اهـ.

٧- قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة»، (ص ٧٣)، ط المكتبة العلمية بالمدينة المنورة: «الذهبي هو من أهل الاستقراء التام في نقد الرجال». اهـ.

قلت: ولذلك نجد رد أوهام التفريق حول علّة هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة فقال في «الميزان»، (٣/٥٩٠/٧٧٣٤): «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي المكي ويقال له محمد المحرم روى عن عطاء». اهـ.

ثم نقل الإمام الذهبي أن النسائي قال: «متروك».

وأن البخاري قال: «منكر الحديث». اهـ.

قلت: وبالرجوع إلى الأصول التي نقل منها الإمام الذهبي نجد:

أ- الإمام النسائي قال في «الضعفاء والمتروكين»: «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير: متروك الحديث مكى». اهـ كما بيّنا آنفاً.

ب- الإمام البخاري قال في «التاريخ الكبير»، (١/٢٤٨)، «محمد المحرم عن عطاء، منكر الحديث». اهـ.

قلت: مما أوردناه آنفاً نجد أن الإمام الذهبي في نقل قول الإمام البخاري وقول الإمام النسائي في الترجمة، وبالرجوع إلى الأصول نجد أن: الإمام النسائي قال ذلك في «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير المكي».

وإمام البخاري قال ذلك في «محمد المحرم».

إذن لا تفريق وهو واحد. وهذا ما ذكر الإمام الذهبي في «الميزان»، وأقرّ وبينه الحافظ ابن حجر في «اللسان».

٨- وقول الإمام البخاري في محمد المحرم: «منكر الحديث، مصطلح له معناه، وهذا ما بيّنه الإمام الذهبي في كتابه «الموقظة»، (ص ٤٨) فقال: «ثم أهم من ذلك: أن نعلم بالاستقراء التام عُرف ذلك الإمام الجليل واصطلاحه ومقاصده بعباراته الكثيرة».

فقول البخاري: «سكتوا عنه»، فظاهرها أنهم ما تعرضوا له

بجرح ولا تعديل، وعلمنا مقصده بالاستقراء: أنها بمعنى: تركوه». اهـ.

قلت: إذا كان هذا مقصده في اصطلاحه «سكتوا عنه، فكيف بمقصده في اصطلاحه «منكر الحديث»، لقد بيّن الإمام الذهبي مقصده من هذا الاصطلاح حيث ذكر في كتابه «الميزان»، (١/٦٧)، «نقل ابن القطان أن البخاري قال: كل من قلت فيه، منكر الحديث فلا تحل الرواية عنه». اهـ.

قلت: ونقل هذا الاصطلاح الشيخ أحمد شاكِر في «شرح اختصار علوم الحديث»، (ص ٨٩) وقال: «وكذلك قول البخاري: «منكر الحديث، فإنه يريد به الكذابين». واستدل على قوله هذا بما ذكره الإمام الذهبي في «الميزان».

٩- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين»، (٢/٢٥٧)، «محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي: من أهل مكة يروي عن عطاء كان ممن يقلب الأسانيد من حيث لا يفهم من سوء حفظه، فلما فحش ذلك منه استحق مجانبته». اهـ.

قلت: وختم الإمام الذهبي ترجمة محمد المحرم فقال: «كان يُحرم السنة كلها وإذا انصرف إلى أهله لبى بالرجع».

رأبها: الاستنتاج؛

نستنتج من أقوال أئمة الجرح والتعديل،



١- أن علة هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة «قصة الشاب الذي سأله النبي عن صيام الأيام العشر، هو محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثي المكي ويقال له محمد المحرم، منكر الحديث لا تحل الرواية عنه، متروك الحديث، ليس بثقة، من أكذب الناس، كان يتلقن فيتهمهم وكان يقلب الأسانيد، من حيث لا يفهم، وساء حفظه وكثر خطؤه وهُشِّن: فاستحق الترك».

٢- من أجل ذلك قال الإمام الذهبي عن حديث محمد بن المحرم الذي جاء بهذه القصة: «كانه موضوع».. اهـ.

وتعقبه الحافظ ابن حجر فقال: «وإن لم يكن موضوعاً، فما في الدنيا حديث موضوع».. اهـ.

٣- والموضوع كما بينه الحافظ السيوطي في «تدريب الراوي» النوع (٢١) قال: «الموضوع: هو الكذب المختلق المصنوع، وهو شر الضعيف وأقبحه، وتحرم روايته مع العلم بوضعه في أي معنى كان سواء الأحكام والقصاص والترغيب وغيرها إلا مقروناً ببيان وضعه».. اهـ.

٤- لذلك أخرج هذا الخبر الذي جاءت به هذه القصة الإمام ابن الجوزي في «الموضوعات» (١٩٨/٢) وقال: «هذا حديث لا يصح، ومحمد المحرم كان أكذب الناس قال يحيى: ليس بشيء».. اهـ.

٥- وأورد الخبر الذي جاءت به

هذه القصة الحافظ السيوطي، في «اللائح المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» (١٠٧/٢) وأقر ما قاله ابن الجوزي، لا يصح محمد المحرم كذاب».. اهـ.

٦- وأورده ابن عراق في كتابه «تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة» (١٤٨/٢) كتاب «الصيام» الفصل «الأول» (ح ١٣).

قلت، وذكر هذا الخبر في الفصل الأول له اصطلاحه تبعاً لمنهج ابن عراق في «تنزيه الشريعة» حيث قال: «وجعلت كل ترجمة غير كتاب المناقب في ثلاثة فصول: الأول: «فيما حكم ابن الجوزي بوضعه ولم يخالف فيه».. والثاني: «فيما حكم بوضعه وتعقب فيه».. والثالث: «فيما زاد السيوطي على ابن الجوزي»..

قلت، من هذا المنهج يتبين أن ذكر خبر القصة في الفصل الأول هو مما حكم ابن الجوزي بوضعه ولم يخالف فيه، ثم نقل حكم الإمام الذهبي والحافظ ابن حجر الذي بيناه آنفاً.

خامساً: خبر آخر لمحمد المحرم عن صيام الأيام العشر:

أخرجه أبو منصور الديلمي في «مسند الضردوس» (ح ١٩٤٢- الفرائب الملتقطة) قال: أخبرنا أبو ثابت بجير بن منصور بن علي، عن جعفر بن محمد بن الحسين الأبهر عن إبراهيم بن محمد بن أبي حماد، عن

أبي أحمد بن محمد بن شاكر الزنجاني، عن الحسن بن علي الحلواني، عن منصور بن المهاجر، عن محمد بن عبيد المحرم، عن عطاء، عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صيام أول يوم من العشر يعدل مائة سنة، واليوم الثاني يعدل مائتي سنة، فإذا كان يوم التروية يعدل ألف سنة، وصيام يوم عرفة يعدل ألفي عام».. اهـ.

قلت، هذا السند بنفس الطريق الذي جاء به خبر القصة من طريق: منصور بن مهاجر، عن محمد بن المحرم، عن عطاء، عن عائشة مرفوعاً، فالحديث كذب موضوع علقه محمد بن المحرم، وقد بينا حاله بالتفصيل آنفاً.

سادساً: بدائل صحيحة في الأيام العشر: أخرج أحمد في «مسنده» (٢٢٤/١)، والبخاري في «صحيحه» (ح ٩٦٩)، وأبو داود في «السنن» (ح ٢٤٣٨)، والترمذي في «السنن» (ح ٧٥٧)، وابن ماجه في «السنن» (ح ١٧٢٧) من حديث ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام- يعني أيام العشر- قالوا: يا رسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد في سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء»..

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله  
وعلى آله وصحبه ومن والاه... وبعد،

فيطلق لفظ (الكلام) في لغة العرب على:  
(الأصوات المتتالية المكونة من حروف ومقاطع  
تدل على معنى) ويسمى (الكلام اللفظي).. وقد  
يطلق تجوزاً على، (المعنى القائم بالنفس الذي  
يعبر عنه بالألفاظ) ويسمى (الكلام النفسي)..  
والكلام بقسميه بالنسبة للبشر أمر واقع  
ومشاهد، فيه التخاطب والتفاهم، والرء يحسن  
المعاني تجول في نفسه فيعبر عنها بالألفاظ،  
وقد يعبر عن الألفاظ بالكتابة فيستطيع غيره  
أن يتعرف على ما بداخله.

١- تصور ومعتقد الأشاعرة في صفة (كلام الله  
تعالى)،

أما بالنسبة للباري جل وعلا، فإن المتأمل في  
معتقد الأشاعرة، يلاحظ، أنهم يثبتون لله  
المعنى الثاني دون الأول، وأن إثباتهم (الكلام  
النفسي) له سبحانه هو من خصائص مذهبهم،  
إذ لم يقل بهذا القول إلا الأشعرية، وقد أخذوه  
عن الكلابية الذين رأوا أن الكلام معنى قائم  
بالنفس لا يتعلق بالقدرة والمشيئة، وأنه لازم  
لذات الرب كلزوم (الحياة) و(العلم) وأنه لا  
يسمع على الحقيقة، وأن الحروف والأصوات  
عبارة عنه، دالة عليه، وهي حادثة، ومن ثم فهي  
مخلوقة منفصلة عن الرب لا تقوم بذاته كونه  
تعالى ليس محلاً للحوادث؛ وتلك هي المسائل  
التي يختص أن يكون الرجل بها أشعرياً.

فـ(كلام الله) لدى الأشاعرة -وقد نسبوه  
بصوابه وخطئه إلى أهل السنة- هو على حد  
قول الشيخ حسين محمد المصري في (شرح  
جوهرة التوحيد) المقرر على أبنائنا بالأزهر:  
"صفة أزلية قائمة بذاته تعالى، ليست بحرف  
ولا صوت، منزهة عن التقدم والتأخر والإعراب  
والبناء، ومنزهة عن السكوت النفسي، بأن لا  
يدبر في نفسه كلاماً، سواء أكان قادراً على أن  
يدبر الكلام أم غير قادر لألفه باطنية تقابل  
الخرس الظاهري.. والقرآن الكريم يطلق ويراد  
به اللفظ المقروء، وقد يراد به كلام الله بمعنى  
الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى.. واللفظي،  
من خلق الله -بمعنى أنه خلقه- وليس لأحد في  
أصل تركيبه كسب".



قراءتي للنفس واللعل

والعقل

على حمل صفات الله

(الخبرية) و(الضعيفة)

على قضاها دون المجاز

صفة (الكلام) بحق الله

تعالى في معتقد الأشاعرة..

بالمقارنة بما عليه معتقد أهل

السنة والجماعة

أ.د. محمد عبد العليم الدسوقي

الأستاذ بجامعة الأزهر

ذلك منفي عن (الكلام النفسي).. وفي ذلك يقول البيجوري -في شرح ما نظمته للقائي قانلاً، (ونزه القرآن أي كلامه × عن الحدوث واحذر انتقامه)

(فكل نص للحدوث دلا × أحمل على اللفظ الذي قد دلا) -:

”أي، واعتقد أيها المكلف؛ تنزه القرآن -بمعنى كلامه تعالى- عن الحدوث، خلافاً للمعتزلة القائلين بحدوث الكلام زعماً منهم أن من لوازمه: الحروف والأصوات وذلك مستحيل عليه تعالى، فكلام الله عندهم مخلوق؛ خلقه الله في بعض الأجرام، ومذهب أهل السنة -يقصد الأشاعرة- أن القرآن -بمعنى الكلام النفسي- ليس بمخلوق، وأما القرآن -بمعنى اللفظ الذي نقرأه- فهو مخلوق، لكن يمتنع أن يقال ذلك إلا في مقام التعليم.“

كذا بما يعني؛ إحالة أن يكون كلام الله بالحرف والصوت بدعوى حدوثهما، ولا حتى باللفظ بدعوى حدوثه هو الآخر؛ وادعاء أن أهل السنة على التفرقة بين كلام الله وقرآنه؛ وأن القرآن عندهم هو الكلام النفسي، وأن المنزل هو المعنى؛ وقد “عبر عنه جبريل بألفاظ من عنده، وقيل: عبر عنه النبي بألفاظ من عنده” وتلك عبارة البيجوري ص ١٠٤.

وهو وإن ساقها بحق النبي عليه السلام بطريق التمريض إلا أن المؤدى واحد، وهو؛ القول بالتفرقة بين كلام الله النفسي المنزه عن الحدوث وعن الحرف والصوت، وبين قرآنه المنزل بهما وبالألفاظ والمعنى، إذ الأخير منهما عندهم وعلى حد قوله، ”خلق الله أولاً في اللوح المحفوظ، ثم أنزله في صحائف إلى سماء الدنيا.. ثم أنزله على النبي مفرقاً بحسب الوقائع.. وأن كل ظاهر من الكتاب والسنة دل على حدوث القرآن، هو محمول على اللفظ المقروء لا على الكلام النفسي، لكن يمتنع أن يقال القرآن مخلوق إلا في مقام التعليم.“

لقد جاؤوا شيئاً إذاً، تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدأ.. إذ لا يعني ما ذكره أولئك المنظرون واعتقدوه واعترفوا به، سوى اتفاق الأشاعرة والمعتزلة في نفي أن يكون

واستطرد يقول، ”والناظر في أقوال أهل السنة والمعتزلة يجد اتفاقاً على أن الألفاظ المتلوة مخلوقة لله فهي حادثة، وإن كان أهل السنة لا يجيزون التصريح بذلك إلا في مقام التعليم.. فليس بين الفريقين خلاف حقيقي في الحكم على الكلام اللفظي، وإنما الخلاف على الكلام النفسي، والصحيح الذي تؤيده النصوص وتطمئن إليه القلوب هو رأي أهل السنة، وهو أن القرآن بمعنى كلام الله صفة قديمة، والقرآن بمعنى اللفظ المتلو مخلوق له سبحانه.“

ومجمل عبارة البيجوري في (شرح جوهرة التوحيد) ص ٧٩ أن؛ ”كلام الله يطلق على الكلام النفسي القديم بمعنى أنه صفة قائمة بذاته تعالى، وعلى الكلام اللفظي بمعنى أنه خلقه.. ومع كون اللفظ الذي نقرأه حادثاً لا يجوز أن يقال؛ القرآن حادث إلا في مقام التعليم.. ويصح أن يدل الكلام اللفظي على النفسي دلالة عقلية التزامية بحسب العرف، وقد أضيف له تعالى كلام لفظي كالقرآن، فإنه كلام الله، بمعنى؛ أنه خلقه في اللوح المحفوظ، فدل التزاماً على أن له تعالى كلاماً نفسياً، وهذا هو المراد بقولهم؛ القرآن حادث ومدلوله قديم“..

وكل هذا يرد عليه؛ إجماع أهل السنة على أن عبارات؛ (لفظ القرآن من خلق الله)، (الألفاظ المتلوة مخلوقة لله فهي حادثة)، (مخلوقة له سبحانه)، (خلق في اللوح المحفوظ)، (القرآن حادث)؛ من البدع المنكرة.. وعدم تفريقهم بين ما إذا قيل ذلك في مقام التعليم أو غيره.

ولأجل أن الأشاعرة لم يثبتوا لله من الكلام سوى (النفس) منه أو (المعنى القائم بالنفس)، ثم يدرجوا هذه الصفة ضمن (صفات الأفعال)، ولأجله كذلك لم يعدوا القرآن كلام الله؛ بل هو عبارة عن المعنى النفسي القائم به، وأحالوا عليه تعالى الكلام اللفظي لمشابهته - باعتقادهم - بالحوادث، ونزهوا كلامه تعالى عن الحرف والصوت بحجة أن كلامه ليس ألفاظاً، إذ الألفاظ لا بد فيها من الترتيب فلا ينطق بالحرف الثاني إلا إذا انقضى الحرف الأول وهكذا، ولا بد فيها من الإعراب والبناء ليفهم المقصود، كما لا بد فيها من السكوت بين بعض الكلمات وبعضها، وكل



الله متكلاً بمشيئة، وأن القرآن المنزل - وهو عبارة عنه - مخلوق، وأن الكلام اللفظي محال عليه تعالى لحدوث ذلك بزعمهم، وأن الخلاف فيما بينهما هو في إثبات الكلام النفسي أو نفيه، فلو اعترف المعتزلة به لانتفى الخلاف.

٢- الأشاعرة قلدوا المعتزلة ولم يستوعبوا كلام أهل السنة؛

ومن المهم أن نشير هنا إلى أن صواب أهل السنة في (صفة الكلام) لم يكن متصوراً لدى اللقاني والبيجوري وسائر الأشاعرة، كونهم: نفوا أن يكون كلام الله منزلاً وباللفظ والحرف.. واستشهدوا بما وقع للبخاري وعيسى بن دينار والشعبي وأحمد بسبب فتنة خلق القرآن، مع أن ما حل بهؤلاء وما قالوه وثبتوا عليه، إنما هو حجة على الأشاعرة لا لهم.. فبينما الأمر يحق من ذكر الأشاعرة أسماءهم، على أن القرآن كلام الله أنزله بالحرف واللفظ بكيفية لا نعلمها، نفى الأشاعرة أن يكون القرآن كلام الله وقالوا: (إنما هو عبارة عنه وليس بلفظ ولا بحرف ولا بصوت ولا منزل من الله، لكون هذه الأشياء حادثة وكلام الله يتنزه عنها)، واستلزم قولهم بذلك أن يكون مخلوقاً وإن خافوا التصريح بذلك، بل وأن يتناقضوا مع أنفسهم.

ومما يدرسون على أبنائنا بالأزهر للأسف، أن "القرآن له دالتان، دلالة عقلية التزامية تدل على الكلام النفسي القديم، ودلالة وضعية لفظية تدل على الذي يقرأه البشر؛ والكلام النفسي القديم يتعلق بالواجب والجازز والمستحيل، أما اللفظي فحادث مخلوق لله".. وأن "الألفاظ المنزلة الدالة على المعنى خلقها الله في اللوح المحفوظ، ثم أنزلها في صحائف إلى سماء الدنيا في بيت العزة، ثم أنزله على النبي مرقأً بحسب الوقائع". هـ من عبارة حسين المصري في (توضيح التوحيد من تحفة المريد).. وقد مرت بنا عبارة البيجوري.

وعبارة حسن السيد متولي نصها: أن "القرآن، كلام الله اللفظي.. حادث، لكن لا يصح وصفه بالحدوث دفعاً للإيهام، إلا في مقام التعليم".. قال، "وما ورد مما يشعر بأن القرآن مخلوق وحادث مثل: (إنا أنزلناه في ليلة القدر)..

(القدر: ١)، (إنا نحن نزلنا الذكر) (الحجر: ٩)، يجب حملها على الكلام اللفظي المقروء المتلو لا على النفسي القائم بذاته تعالى".

كذا بما يعني صراحة أن القرآن الذي نقرأه وتتلوه ونكتبه في المصاحف والمنزل من عند الله، هو لدى الأشاعرة مخلوق، وليس هو عين كلام الله، وإنما هو كلام جبريل أو محمد عليهما السلام، وأن حروف القرآن مخلوقة خلقها الله ولم يتكلم بها وليست من كلامه، ذلك أن كلامه تعالى -ينظرهم- يطلق على الكلام النفسي القائم بذاته ومستحيل نزوله، ولا يكون إلا قديماً كبقية صفات المعاني السبع، ولكن يُعبر عنه بالكلام الحسي، وأن إطلاق (اللفظي) على كلام الله إنما هو على سبيل التجوز، ولا يلزم من أدلة وإجماع على أن كلامه تعالى قديم: أن يكون مُنزَلاً، بل يدلان على نزول عباراته عن ذلك القديم.

فهل مثل هذا يصح تدريسه على أبنائنا وبناتنا على أنه عقيدة أهل السنة والجماعة؟ وهل ثمة كبير فرق بين هذا وما عليه الجهمية والمعتزلة إذ المؤدى في النهاية واحد؟.

وحجة الأشاعرة في ذلك هي: أن الكلام القائم بالذات إما أن يكون حسيّاً أو نفسياً، والحسي لا ينبغي أن يقوم بذاته سبحانه لأنه منتظم من حروف لها أول وآخر، بعضها يسبق بعضاً ويدخلها التعاقب والتأليف، وهذه تقوم بالحدوث والله منزّه عن أن يقوم به حادث، فتعين أن يكون هو: الكلام النفسي الذي يقوم بالذات من معاني قديمة لا يدخلها التجزؤ والانتظام كالحسي.

وقد أذاهم ذلك لأن يحملوا أمثال ما رواه البخاري من حديث: (يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بُعد كما يسمعه من قُرب، أنا الملك أنا الديان) على تأويل "أن يكون الصوت، للسماء، أو للملك الآتي بالوحي، أو لأجنحة الملائكة، أو أن الراوي أراد: (فيناديهم نداءً) فعبر عنه بالصوت، وهذا حاصل كلام من ينفي الصوت، ويلزم منه أن الله لم يسمع أحداً من ملائكته ورسله كلامه، بل أهمهم إياه، وحاصل احتجاجهم لنفي الصوت، الرجوع إلى

القياس على أصوات المخلوقين، لأنها التي عهد أنها ذات جوارح" كذا في الفتح ٤٦٦/١٣.

إذاً، فعامة الأشاعرة على أن القرآن ليس هو كلام الله، بل هو عبارة عن المعنى النفسي القائم بالله ودلالة عليه، وأن الذي في المصحف -على ما كشفه بعض من انتقدهم من أئمة السلف- وسياتي- مُحدث، وحروفه مخلوقة، خلقها الله في اللوح المحفوظ فأخذها جبريل من اللوح أو ألَّفها بإلهام الله له، ولم يتكلم الله بها وليست من كلامه على الحقيقة، وإنما هي عبارة عنه، وفي عبارة اللقاني تعكس مدى اضطرابهم: "أن حقيقة (كلام الله) يطلق على اللفظ أيضاً من باب (الاشتراك اللفظي)، مع المعنى القائم بالنفس".

على أن قولهم بأن الله خلق القرآن في اللوح وأن جبريل أخذه وتكلم به، هو -على حد قول الإمام أحمد- من أخبت الأقوال وأشرها.. كما أن ادعاءهم (الاشتراك)، هو من ضيق العطن، لأن (المشترك اللفظي) يطلق على: (اللفظ الواحد له أكثر من معنى على سبيل الحقيقة)، ككلمة (العين) تطلق على: (البنى) وعلى (الباصرة) وعلى (الجباسوس).. الخ. والقرينة فيه تكون معينة، والأمراً هنا ليس كذلك.

هذا، ولم يقف منظر الأشاعرة عند هذا الحد، حتى مالوا إلى أن كلام الله، مجرد معنى واحد وصفة واحدة قامت بالله لا تعدد فيها ولا تجدد، لكن تتنوع تبعاً لتعلقها، فإن تعلقت بطلب فعل الصلاة مثلاً، فهي أمر، وإن تعلقت بطلب ترك الزكاة، فهي نهي، وإن تعلقت بالحديث عن فرعون، فهي خبر.. وهكذا، وتعلقها بغير الأمر والنهي (تنجيزي قديم)، وأما تعلقها بالأمر والنهي فإن لم يشترط فيهما وجود المأمور والمنهي فكذلك، وإن اشترط فيهما ذلك كان التعلق بهما (صلوحياً قديماً) قبل وجود المأمور والمنهي، و(تنجيزيّاً حادثاً) بعد وجودهما وعند وجود المخاطب بهما.

فكلام الله هو عندهم: نفس معان الأمر والنهي والاستفهام والنداء والإخبار وغيرها مما يقوم بالذات من معاني قديمة، لا يدخلها التجزؤ والانتظام في الحروف كالحسي، ولا تختلف هذه

المعاني باختلاف العبارات بل هو معنى واحد.. كذا أفاده ونسبه إلى أهل السنة، البيجوري في (تحفة المريد)، واللقاني في (هداية المريد).

وهو من قبل اللقاني والبيجوري: قول ابن كلاب وأبي الحسن الأشعري قبل تراجعه، قالوا، (إنه معنى واحد قائم بذات الله، وهو الأمر والنهي والخبر والامتناع، إن عُبر عنه بالعربية كان قرآناً، وإن عُبر عنه بالعبرية كان تورا)، ويرى أبو المعالي ومن تبعه أنه (مشتراك بين المعنى القديم القائم بالذات وبين ما يخلقه في غيره من الأصوات)، وعند الماتريدي، (أن كلامه تعالى يتضمن معنى قائماً بذاته لا يتصور أن يُسمع، هو: ما يخلقه في غيره من هواء ونحوه).. كذا ذكره ابن أبي العز في شرحه على الصحاوية ص ١٠٧، ضمن تسعة أقوال ساقها في مسألة الكلام.

٣- موقف أهل السنة من كلام الأشاعرة السالف الذكر:

وتجدر الإشارة إلى أن ما ذكرناه عن الأشاعرة مغاير تماماً لمعتقد أهل السنة، إذ اعتقادهم الذي دل عليه الكتاب والسنة، أن الله موصوف بصفة الكلام حقيقة، وأنه متكلم -على نحو لا نثق به- بكلام، وأنه يتكلم بمشيئته واختياره بما شاء متى شاء كيف شاء، بحرف وصوت مسموع وبكيفية لا نعلمها، إذ لا يعقل ولا يتصور أن يكون ثمة كلام على الحقيقة بغيرهما، وقد وصف تعالى كتابه بأنه (بلسان عربي مبين).. (الشعراء: ١٩٥)، فمعنى كلامه تعالى، معروف ومعلوم، وأما الكيفية، فهي -كذاته وكسائر صفاته- مجهولة لنا، وأن كلامه أحسن الكلام لا يشبه كلام المخلوقين، بل هو صفة أزلية قائمة به سبحانه غير بائنة ولا منفكة عنه، لم يزل ولا يزال يكلم به من شاء ويسمعه على الحقيقة من شاء بصوت نفسه، لم تتجدد له هذه الصفة، ولم يكن ليحدث له وصف الكلام بعد إن لم يكن متكلاً.

بل كونه متكلاً بمشيئته هو من لوازم ذاته المقدسة، كما كلم موسى وناداه حين أتاه بصوت نفسه فسمعه موسى.. وإن كان نوع كلامه تعالى قديماً فإن أحاده وأحداث فعله، متجدد وهو غير مخلوق، فقد كلم الله موسى ولم يكن كلمه قبل

ذلك.. ومنه يُعلم أن موسى حين جاء كلمه ربه، لا أنه تعالى لم يزل ولا يزال أزلاً وأبداً يقول: (يا موسى)، وفي هذا رد على من ما زعموه من أنه سبحانه قد حدث له الكلام بعد أن لم متكلماً، أو أن كلامه معنى واحد قائم بالنفس لا يتصور أن يُسمع، وأنه يخلق الصوت في الهواء.

ويعتقد أهل السنة أن كلامه تعالى صفة له قائمة به، لا ابتداء لاتصافه بها ولا انتهاء، فكلماته لا نهاية لها، وأن من كلامه: (القرآن والتوراة والإنجيل)، وكلامه كذاته وكسائر صفاته، تؤمن به وينبته له ولا نعلم كيفيته ولا نمثله بشيء من صفات خلقه، ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، وقد تواتر على ذلك جميع الأنبياء، فكلهم على أن نسبة الكلام إلى الله تقتضي أنه متكلم بكلام ويمشيئة، وأن معنى متكلم: (ذات، قامت بها صفة الكلام)، ومن ثم فأممهم مجمعة كذلك عليه.

وكما أن كلامه لا نق به لا يشبه كلام المخلوقين، فكذا صوته لا يشبه أصواتهم: لا صوت القارئ ولا غيره، فهو سبحانه متكلم بصوت كما جاءت به الأحاديث الصحاح، وليس الصوت الممين قديماً، بل هو من جنس آحاد الكلام غير مخلوق، وكذا هي الحروف، قديمة العین، لازمة الذات، ليست متعاقبة، بل لم تنزل قائمة مقترنة بذاته لا تسبق.. فمن شبه الله بخلقه أو جحد ما وصف به نفسه فقد أجدد في أسمائه وآياته.

٤- القرآن كلام الله تعالى وإنه لتنزيل رب العالمين؛

كما يؤمن أهل السنة أن القرآن جميعه الذي يقرأه المسلمون والذي في المصحف هو بمجموع حروفه ومعانيه: كلام الله بالحقيقة وهو غير مخلوق.. وأنه ليس من كلام محمد ولا من كلام جبريل، وإنما هو كلام الله تكلم به: وتلقاه جبريل عن الله ويلفه، وتلقاه عنه النبي ويلفه، فهو كلام الله المنزل من عنده، منه بدأ وإليه ينتهي، فمن قال، إن جبريل أخذه من الهواء أو من اللوح المحفوظ، أو إن الله خلقه في شيء وأخذه جبريل من ذلك الشيء - كما تقول الجهمية والمعتزلة - فهو معطل، إذ لو كان

مخلوقاً أو من كلام غير الله، لاستطاع أحد من الناس أن يأتيوا بمثله أو بمثل سورة منه، فلما عجزوا دل ذلك على أنه من كلام الله.

ويؤمنون أنه "كلام الله حقيقة، في المصاحف مكتوب، وفي القلوب محفوظ، وعلى الألسنة مقروء، وعلى النبي منزل، وتلفظنا بالقرآن وأصواتنا به، من أعمالنا المخلوقة، وكتابتنا وقراءتنا له مخلوقة، والقرآن غير مخلوق.. وما ذكره الله في القرآن حكاية عن موسى وغيره، وعن فرعون وإبليس، فإن ذلك كلام الله إخباراً عنهم، وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق، فلما كلم سبحانه موسى كلمه بكلامه الذي هو من صفاته لم يزل، وصفاته كلها خلاف صفات المخلوقين، يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرؤيتنا ويتكلم لا ككلامنا".

وعبارة البخاري في معنى ما سبق وكما ورد عنه في (خلق أفعال العباد)، "حركاتهم وأصواتهم وأكسابهم وكتاباتهم مخلوقة، فاما القرآن المتلو المبين المثبت في المصاحف المسطور المكتوب الموعى في القلوب، فهو كلام الله ليس بخلق.. قال ابن راهويه: فاما الأوعية فمن يشك في خلقها؟ قال تعالى: (وكتاب مسطور في رق منشور) (الطور: ٣)، وقال: (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) (البروج: ٢٢)، فذكر أنه يحفظ ويسطر.. فاما المداد والورق ونحوه فإنه خلق، كما تكتب (الله)، فالله في ذاته هو الخالق، وخلقك من فلك وهو خلق".

وكان البخاري قد ساق قبل، حديث حذيفة ربه: "إن الله يصنع كل صانع وصنمته" مطلقاً بقوله: "فأخبر أن الصناعات وأهلها مخلوقة"، وموضحاً أن كل شيء دون الله هو بضمعه.. "والمحفوظ عن جمهور السلف - كما جاء بالفتح ٤٦٣/١٣ - ترك الخوض في ذلك والتعمق فيه، والاقتصار على القول بأن القرآن: كلام الله وأنه غير مخلوق، ثم السكوت عما وراء ذلك".

وليتمم - أعني الأشاعرة - فعلوا ذلك، إذن لأصابوا مذهب السلف، ولأراحوا واستراحوا.. وإلى لقاء آخر.. والحمد لله رب العالمين.



(دروس وعبر)

ذو الحجة ١٤٤٠ هـ - العدد ٥٧٦ - السنة الثامنة والأربعون

وبهذا الختام عرفهم الله فيه نعمته عليهم ورحمته بهم وعضوه عنهم؛ حيث عادوا إلى ربهم تائبين متبیین؛ فكان الله سبحانه هو حسبهم ونعم الوكيل.

ونحن بعون الله وتوفيقه سنحاول استخلاص بعض الدروس والعبر المهمة من غزوة أحد وما أكثرها وما أحوجنا إليها، وهذه الدروس والعبر العظيمة قد تناولها القرآن الكريم في أكثر من خمسين آية متوالية في سورة آل عمران كما تناولها في مواضع أخرى متفرقة، ولذلك سيكون مرجعنا في تناول هذه الفوائد والحكم العالية والحقائق الإيمانية العظيمة هو القرآن الكريم، من السياق الأساس في سورة آل عمران، وقد بدأت السورة الكريمة الحديث المباشر عن غزوة أحد من قوله تعالى: ﴿كَانَ عَدُوٌّ مِنْ أَهْلِكَ يُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدَ الْغَلَاظِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (آل عمران: ١٢١)، وختمت السورة المباركة بالحديث المباشر عن الغزوة عند قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ كُنُوزُهُمْ مِنَ الْمَالِ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَمَا كُنُوا مُنْقِضِينَ﴾ (آل عمران: ١٧٩)، وفي هذه الآية الختامية تلخيص لحكم عظيمة جاءت في ثنايا الحديث على مدار الآيات؛ فلنحاول بفضل الله اكتشاف ما يوفقنا الله إليه:

**أولاً: بناء المجتمع على العقيدة الصحيحة والطهارة في مصدر المال وهو عصب الحياة، ثم تربيته على الاستعداد للأخرة وبذل المال في السراء والضراء والإحسان في معاملة الخالق والمخلوقين، وهذا ما تضمنته الآيات من (١٣٠) إلى (١٣٦) من السورة، والتي جاءت بين الآيات التي تتحدث عن غزوة أحد والتي لا يشك**

متدبر لآيات الله أنها جاءت وسط آيات غزوة أحد لهدف عظيم وحكمة سامية؛ ألا وهي تربية المجتمع على هذه الأسس الإيمانية والقواعد الأخلاقية النابعة من تقوى الله وطاعة الله ورسوله؛ لأن المجتمع وهو (الجهة الداخلية) بمصطلح العصر الحديث هو العمق الاستراتيجي للجيش المقاتل؛ فإن كان هذا المجتمع متألفاً ومتماسكاً كان سنداً للجيش المقاتل على الجبهة، ومن هذا المجتمع المتكامل المتماسك والمستمسك بحبل الله والمعتمدين به سبحانه تخرج الفئة المجاهدة والمتصفية بأسباب النصر.

### ثانياً: الأسس الإيمانية للنصر:

بعد الآيات التي وجهت المجتمع المسلم إلى تقوى الله والرغبة فيما عند الله. وترك الريا بجميع أشكاله، والتوبة النصوح من جميع الذنوب صغيرها وكبيرها، وترك الإصرار على المعصية.

ذلك لأن المسلمين ليسوا ملائكة؛ إنهم بشر يصيبون ويخطئون، لكن المتقين إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون، وقد وصف الله المتقين هنا في هذه الآيات بأنهم قد يقعون في ذنب كبير أو صغير؛ وأنهم إن فعلوا ذلك ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم؛ لأنهم يعلمون أن الله سبحانه هو الذي يفر الذنب ويقبل التوب، فالفرق بين المتقي وغيره أن المتقي لا يصر على الذنب ويبادر بالتوب، وغير المتقي ليس كذلك بل يصر على ذنبه، وقد يعلنه على الملأ.

ثم عاد السياق القرآني مرة أخرى للحديث عن غزوة أحد والدروس المستفادة منها، فهذا هدف أساس من أهداف القرآن الكريم حين يوثق أحداث أحد بهذه الدقة؛ فالأحداث تمر ولا يتعلم منها إلا من

حضرها، لكن حين يوفقها القرآن ويُعَقَّب عليها ويستخلص منها الدروس والعبر فإن الأمة بأسرها تنتفع بها على مر الأجيال؛ ما دام القرآن يُتلى وينتفع به المتقون في كل زمان ومكان، ولذلك قال الله عز وجل: **«هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ»** (آل عمران: ١٣٨).

**الثالث: مواساة المسلمين بعد أخذ ووعدهم بالنصر بشرطه؛**

قال الله تعالى: **«لَا يَهْدِي اللَّهُ الْفَاسِقِينَ وَلَا الْمُنَافِقِينَ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ»** (آل عمران: ١٣٩).

قال صاحب تفسير الوسيط: «وقوله: **«إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ»** جملة شرطية، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله. أي: إن كنتم مؤمنين حقاً فلا تهنوا ولا تحزنوا بل اعتبروا بمن سبقكم ولا تعودوا لما وقعتم فيه من أخطاء فإن الإيمان يوجب قوة القلب، وصدق العزيمة، والصمود في وجه الأعداء، والإصرار على قتالهم حتى تكون كلمة الله هي العليا». ثم قال: «إن كنتم مؤمنين حقاً فاتركوا الوهن والحزن وجدوا في قتال أعدائكم، فإن سنة الله في خلقه اقتضت أن تصيبوا من أعدائكم وأن تصابوا منهم؛ إلا أن العاقبة ستكون لكم». اهـ.

وبعد بيان هذه الحقيقة الإيمانية الثابتة اتجهت الآيات الكريمة إلى الحديث عن بعض السنن الإلهية وكشف اللثام عن الحكم العليا الكامنة فيها بوجه عام، وعما وقع في أخذ على وجه الخصوص.

**رابعاً: بعض السنن الإلهية والحكم الكامنة فيها عموماً وفي أخذ خصوصاً؛**

قال الله تعالى: **«فَاسْتَبِشِرُوا فِي الْأَرْضِ فَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ»** (آل عمران: ١٣٧). قال الشيخ السعدي: «هذه الآيات الكريمت، وما بعدها في قصة "أحد" يعزّي تعالى عباده المؤمنين ويسليهم، ويخبرهم أنه مضى

قبلهم أجيال وأمم كثيرة، امتحنوا، وابتلي المؤمنون منهم بقتال الكافرين، فلم يزالوا في مداولة ومجاوله، حتى جعل الله العاقبة للمتقين، والنصر لعباده المؤمنين، وآخر الأمر حصلت الدولة على المكذبين، وخذلهم الله بنصر رسله وأتباعهم. «فسيروا في الأرض، بأبدانكم وقلوبكم» فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين، فإنكم لا تجدونهم إلا معذبين بأنواع العقوبات الدنيوية، قد خوت ديارهم، وتبين لكل أحد خسارهم، وذهب عزهم وملكهم». اهـ.

وقد أشارت الآيات الكريمة إلى بعض هذه السنن والحكمة منها كما يلي:

١- سنة التداول، أو: (المداولة)؛

قال الله تعالى: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٤٠). وهذا قوله: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٤٠).

وهكذا يبين الله سبحانه وتعالى سنة التداول بين الناس، فما أصاب المؤمنين في أحد من قرح قد أصاب أعداءهم مثله وزيادة في بدر مع الفارق في موقف الفريقين.

كما قال الله تعالى: **«لَا يَهْدِي اللَّهُ الْفَاسِقِينَ وَلَا الْمُنَافِقِينَ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ»** (آل عمران: ١٣٩). وهذا قوله: **«لَا يَهْدِي اللَّهُ الْفَاسِقِينَ وَلَا الْمُنَافِقِينَ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ»** (آل عمران: ١٣٩).

فالمسلم يرجو إحدى الحسنين؛ النصر، أو الشهادة، أما غيره فلا يريد إلا الدنيا.

ومن حكم المداولة أيضاً أنه يظهر بها الفرق بين المؤمن الصادق والمنافق، قال

الله تعالى: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٣٩). وهذا قوله: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٣٩). وهذا قوله: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٣٩). وهذا قوله: **«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَدَاوَلُوا الْبَيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ»** (آل عمران: ١٣٩).



بعد ما أصابهم القرح لملاحقة المشركين  
وهم في طريقهم إلى مكة، ولو كان النصر  
دائماً حليف المؤمنين لما انكشف للعيان  
حقيقة النفاق كما ظهرت يوم أحد، كما  
أنه من سنة التداول وما يصيب المؤمنين من  
جراح وقتل يكون سبباً في اتخاذ الله شهداء  
من المؤمنين تكون لهم المكانة العالية عند  
الله؛ لأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم  
وأموالهم ووعدهم الجنة، كما قال تعالى:  
﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ  
بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ﴾، (التوبة: ١١١).

## ٢- سنة التدافع وسنة الابتلاء:

[illegible]

فالقِتال في الإسلام ليس من أجل مكسب

دنيوي عاجل أو لكسب أرض أو الحصول على غنائم عاجلة أو تحقيق توسع واحتلال أرض أو للحصول على الطاقة، وغير ذلك. بل من أهم أهداف القتال في الإسلام هو حماية الدين وحفظ شعائره، والأماكن التي تقام فيها الشعائر ودفع المفسدين في الأرض الذين يتسلطون على العباد وينتهكون الأعراض، ويغتصبون الأموال ويصدون الناس عن السبيل. ولهذا كتبه الله على المسلمين ويأين الحكمة في ذلك، فقال الله تعالى: «كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون» (البقرة: ٢١٦).

النفس البشرية بالفطرة تكره المشقة والتعب والتضحية بالنفس والمال وبخاصة إن لم يكن هناك مغنم قريب يتحقق كالحصول على مال أو سلطان، لكن القتال في سبيل الله ليس له هدف منظور قريب، فقد يضحي الإنسان بنفسه وماله ولا يحصل على مكسب قريب إلا إذا كان صادقا في إيمانه بوعد الله وكانت غايته الجنة. وبهذا وصف الله الصادقين في إيمانهم. فقال سبحانه: «إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون» (الحجرات: ١٥).

وهنا نكتفي بهذا القدر من الفوائد التي يسرها الله تعالى لنا، وما خفي علينا أعظم مما ذكرنا. ويناسب أن نختم بما ختم الله به في قوله تعالى: «ما كان الله ليجزى المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فامنوا بالله ورسله وإن تؤمنوا وتتنقوا فلکم اجر عظیم، (آل عمران: ١٧٩) أي: حققوا الايمان.

والى لقاء مع حدث آخر من الاحداث الهامة في حياة الأمة

# حصاد الفتن

د. هشام مصطفى

مدرس بـ.د. دار الف

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المؤمنين ثلاثه وثلثه  
على يد محمد سيد صديقه وعلية له وحيد ومن  
بجانبه من حبيبته وولديه وبعد.

فلقد تجشمت بالحديث عن الفتن وعلاج آفاتنا مرّتين  
صغياً لست له بأهل حقاً، لكنّها المحاولة الجادة لأداء  
حقّ حقيق بالتأدية في هذا الزمان المضحك لكنه  
ضحك كالبكا، كما قال القائل.

وهذه المحاولة من أجل القيام بالنصيحة الواجبة  
للمسلمين التي أرجو الله تعالى أن يقضي بها بعض  
الحق عني، ولعل الله تعالى أن ينفع بها، فإنه سبحانه  
بما شاء نفّع ولا قوة إلا به.

ولقد علمت أنه لا يسعني إلا الإنكار على من وقع في  
الفتن بعد أن بلغ وجاوز حد الإكثار، ولم يخل من نفسه  
عقدة الأضرار، فاجتهدت في بيان خطرها، وعملت على  
بثها ودعوة الناس إليها، مُناهضة عن ديني، وتثبيتاً  
لإخواني وأخواتي من المسلمين والمسلمات، ومُحاربة عن  
ضعفاء الناس وأهل الفضلة أن يضلوا بها، أو أن يقتنوا،  
لا سيما وأن من ينشر الفتن أناس لا يعرفون مذاها ولا  
يُدركون مُنتهاها، وأكثرهم - فيما أحسب - لا يقصد  
الشر ولا يتعمده، لكنهم أتوا من قبل جهلهم بأحكام  
الشرع مع عدم درايتهم بأيام الله تعالى وتاريخ من كانوا  
قبلنا، فالواجب علينا أن نلفظ لعنات كل مُتعرّض هو  
غش، أو كان مخدوعاً وغش، أو متاولاً معذوراً، فكونوا  
منهم ومن غيرهم على حذر، ولا تتمازوا بالندى.

ولعلها أيضاً أن تكون من أداء حق العلم أيضاً في هيئة  
زهية، وخجلة بهية تزوق لها الأغنياء، وتسرى بها الأنفس  
وهذا كله على سبيل المقاربة كما قال صلى الله عليه  
وسلم: «سددوا وقاربوا».

ولا شك أن المنصف يشهد بالخير إن وجدته، ويقبل  
العثرة إن عثر عليها.

أما المتسفسون الذين تنطوي قلوبهم على غل للذين  
أمنوا فلا اعتبار لوعودهم ولا اعتداد بوسوستهم، بل  
هؤلاء نذرهم يعضون على صمّ الحصن كمداً، إذ إنهم  
جهلوا منازلهم، ولم يعرفوا مقاديرهم. وقد قدر الله  
تعالى الناس منازل، وفضل بعضهم على بعض حتى  
صاروا درجات متفاوتة، ومنازل متباعدة كما قدر القمر  
منازل حتى صار كالعرجون القديم، وصّدق الله تعالى  
حين قال: «وَمَا يَأْتِي إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّزْلُومٌ» (الصافات: ١٦٤).

ومن ذا الذي يسجد من الناس ساجداً

والله من الناس من يفتن

إن حصاد الفتن لا يكاد يصفه قلم ولا ينعتة لسان،  
ومما يدل على ذلك ما كان في عهد الصحابة وهم خير  
القرون: فإن الفتن عصفت بأيامهم عصفاً وفزقت الناس  
فرقاً، مع قلة من خاض فيها منهم، فما بالك بزمان  
كزماننا الذي خاض في الفتن كل خائض.

قال ابن سيرين: «قامت الفتن فلم يدخل فيها من  
الصحابة إلا كذا وكذا رجلاً، يعني القليل أو كما قال.  
فإذا كان هؤلاء لم يسلموا منها وهم السادة فما بالك  
بمن بعدهم من قرناء الوسادة.

فالكل لا بد أن يبتلى ويمتحن والناس في أصل ذلك  
سواء المؤمن والكافر والبر والفاجر والطيع والعاصي، ثم  
يفترقون في الصبر والاحتساب أو في العجز والسخط  
على المقدور.

صاف الناس في الفتن

أما أهل الإيمان فإنها تزيدهم كثباناً على دينهم  
ويزدادون إيماناً إلى إيمانهم. وأما غيرهم ممن يغيب الله  
على خرف وشك: فهو كما قال الله تعالى: «...»

وقد أخرج بن أبي خيثمة هذا الأثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد بلفظ «وقعت فتنة الدار الحديث وفتنة الدار هي مقتل عثمان».

وزعم الداودي أن المراد بالفتنة الأولى مقتل الحسين بن علي وهو خطأ؛ فإن في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجوداً.

قوله ثم وقعت الفتنة الثانية يعني: الحرة إلخ كانت الحرة في آخر زمن يزيد بن معاوية.

#### نصائح في أزمان الفتن

أولاً: كن عاملاً بإعلان السنن، وإعلاء أمور الدين، وإظهار شعاره في كل ناد، وإرفع صوتك به ليسمعه من بعد ومن قريب، ولا يزال الله تعالى يؤيد هذا الدين بفارس الإيمان وثبت الإسلام فالحق بهم عسى أن تكون منهم.

ثانياً: لا تأمن إلى فتنة مهما كان أمرها في بصرتك، وصغر شأنها في نظرك، فإنها تبدو صغيرة ثم يحيط بالمرء سرادقها فلا يستطيع الخروج، بل اجعل شعارك ما قاله يوسف عليه السلام: «رَبِّ السَّجُنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَالْأَتَّصِرُ عَنْ كَيْدِهِمْ أَصَبُ إِلَيْهِمْ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٣٣)» فاستجاب له ربه فصرف عنه كيدهم إنه هو السميع العليم، (يوسف، ٣٣-٣٤)، وليكن شعارك: «احذر الفتن، فإنها كالأفاعي والعقارب يلين لملمسها والعطب فيها».

إن الأفاعي وإن لانت لملمسها \*\*\* عند التقلب في أنيابها العطب

ثالثاً: قد يضل في الفتن عقل ذي العقل وتذهب حكمة الحكيم فاتخذ عالماً ذا بصريهيك.

رابعاً: أصح سريرتك، ولق باطنك، وطيب دواخلك، فلا تنطوي على شك أو ريب أو دخن واجتنب غمرة الفتن، ولا تفعل رجعت بالبخس والعين.

خامساً: إننا في أيام نجسات، بل في يوم نحس مستمر، ولم يبق من الخير إلا صباية كصباية الإناء يتصايبها أحدنا، ومع ذلك يقع فيها التفريط على قلتها فتتولاها أيدي العابثين، ويسمع لكلام العاثرين، فاحرص على الخير تكن من أهله.

سادساً: اتبع ولا تبتدع فإننا في زمان اتخذ بعض الناس من الشرائع للإفساد ذرائع، وجعلوا من قواعد الشريعة وما فيها من قوانين رحمة كواثين إحراق وعذاب ونقمة، كل هذا بالتلاعب بالنصوص وعدم الرجوع إلى الأحكام من أهل العلم.

نعود بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(الحج، ١١).

هذا الصنف يدخل في الدين على طرف، فإن وجد ما يحب استقر، ولا انشمر وانزعج، فإذا وسع عليه في معيشته وصح له جسمه آمن ولا آتاه الشيطان فقال: «وَاللَّهِ مَا أَصَبْتُ مِنْذُ كُنْتُ عَلَى دِينِكَ هَذَا إِلَّا شَرًّا، فَيَتَقَلَّبُ عَلَى صَقِيهِ وَذَلِكَ هُوَ الْمُفْتُونُ وَتِلْكَ هِيَ الْفِتْنَةُ».

ومثل هذا يجعل فتنة الناس كغذاب الله كما قال تعالى: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلَ فِتْنَةٍ فَأَتَتْهُ خُبْرًا بَلَّغْنَاكَ اللَّهُ بِمَا فِي صُدُورِ الْمُتَلَبِّينَ» (العنكبوت، ١٠).

#### من المار كوكب الفتن

إن الفتن مركبها شديد، ومذهبها بعيد، وإذا قامت الفتن - أعادنا الله منها - غشي الناس ما غشيهم من الحيرة والتردد وضرب الحجب على أكثر العقول وأرخيت الستور فهابت المعرفة كغياب الشمس عند الأفول، وقل في الناس من يعرف ساعتها المخرج أو يبيصر بصيرته المال.

فإذا انجلي ما غشيها من الظلام انكشف قناع الحق وظهر الصواب من الخطأ وبان الصدق من الكذب ويدا ما كان خافياً على الناس لكن بمن باهظ وخسارة فادحة من الإيمان والأرواح والأنفس والأموال والثمرات وغير ذلك؛ فلا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم.

قال الإمام البخاري: «قَالَ اللَّيْثُ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعِيدٍ: وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الْأُولَى - يَعْنِي مَقْتَلَ عُثْمَانَ - فَلَمْ تَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرِ أَحَدًا، ثُمَّ وَقَعَتِ الْفِتْنَةُ الثَّانِيَّةُ - يَعْنِي الْحَرَّةَ - فَلَمْ تَبْقَ مِنْ أَصْحَابِ الْخُدَيْيَّةِ أَحَدًا، ثُمَّ وَقَعَتِ الثَّالِثَةُ، فَلَمْ تَرْتَفَعْ وَلِلنَّاسِ طَبَاحٌ» (صحيح البخاري، ٤٠٢٤).

قال الجاهظ ابن حجر: «قوله، وقعت الفتنة الأولى يعني مقتل عثمان فلم تبق من أصحاب بدر أحدًا أي، أنهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمان إلى أن قامت الفتنة الأخرى بوقعة الحرة وكان آخر من مات من البدرين سعد بن أبي وقاص، ومات قبل وقعة الحرة ببضع سنين وغفل من زعم أن قوله في الخبر يعني مقتل عثمان غلط مستند إلى أن علياً وطلحة والزبير وغيرهم من البدرين عاشوا بعد عثمان زماناً؛ لأنه ظن أن المراد أنهم قتلوا عند مقتل عثمان وليس ذلك مراداً».



# الكفارات



## مكفرات

## الذنوب العامة

محمد عبد العزيز

١٤٤٠ هـ

الحمد لله رب العالمين. والصلوة والسلام  
على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله  
وصحبه أجمعين. وبعد:

فقد تحدثنا في العدد السابق عن الكفارات  
وانها اثر من اثار رحمة الله بعباده. والادلة  
التي نلهم وساولنا فيها: معنى الكفارات  
لغةً واصطلاحاً. ودليلها من المحسوس  
وانها تنقسم الى قسمين: كفارات خاصة  
وكفارات عامة. وقد تحدثنا باختصار عن  
القسم الاول. ثم عرجنا على الكفارات  
الخاصة في الحج تمهيداً لهذا القسم.

وقد قسمت هذا المقال إلى قسمين:

القسم الأول: أذكر فيه بعض خصائص  
الكفارات الخاصة، حتى تكتمل الصورة  
الذهنية للقسم الأول، وذلك استكمالاً  
للمقال السابق.

القسم الثاني: أتناول فيه الكفارات العامة  
باختصار، وأتحدث فيه عن شيئين:

الأول: تعريف الكفارات العامة.

الثاني: أقسام الكفارات العامة، وأمثلة كل  
قسم.

فأقول وبالله التوفيق:

الكفارات الخاصة: هي كل ما قدر في  
الشرع تكفيراً لما فيه صورة مخالفة. وهذه  
الكفارات كما سبق متفرقة في أبواب الفقه.  
وهي كثيرة، ومن أمثلتها: كفارة الحنث في  
اليمين، كفارة النذر، كفارة من أتى حائضاً،  
كفارة الجماع في نهار رمضان، كفارة من  
ارتكب محظوراً أو ترك واجباً في الحج،  
وغيرها كثير.

وهذه الكفارات الخاصة لها خصائص  
تتصف بها، وسأذكرها في ثلاثة أقسام:

القسم الأول: تنقسم الكفارات الخاصة  
باعتبار المكفر به إلى ستة أنواع، وهي:

١. غرامات مالية، مثل كفارة من أتى حائضاً  
لحديث ابن عباس عن النبي -صلى الله  
عليه وسلم-: في الذي يأتي امرأته وهي  
حائض، قال: «يتصدق بدينار، أو بنصف

دينار، أخرجه أبو داود (٢١٦٨)،  
الترمذي (١٣٦)، (١٣٧) والنسائي  
(٢٨٩) وابن ماجه (٦٤٠).

٢ - عتق رقبة، مثل كفارة الظهار،  
لقلوه تعالى: «الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ نَجِّنَا مِنْ ذُلِّ الْمَوْتِ وَأَعْلِنَ لَهُمْ قَوْلَهُ يَوْمَ الْمَوْتِ تَتَذَكَّرُونَ»  
(المجادلة: ٣).

٣- صيام، مثل كفارة محظورات الترفيه: **وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ يَسُفَرًا أَزْهَدَ مِنْ رَأْسِهِ، فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ** (البقرة: ١٨٦).

٤ . إبطام، مثل كفارة الظهار. لقوله تعالى: «فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْفِقَ مِنْ أَثَرِ غَيْرِ أَثَرِهِ فَلَيْسَ بِزَانٍ إِنَّمَا فِيهِ فُتُورٌ وَإِنَّمَا الْغَنَاءُ بِحَسْبِ الْفِتْرِ» (المجادلة: ٤).

٥. كسوة، مثل كفارة الجنب في اليمن، لقوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةَ مُعْتَدِلَةً إِلَّا آلَ عِيسَى﴾ (البقرة: ١٢٩) كَسُوهُمُ، (المائدة: ٨٩).

٦. ذبح، مثل كفارة محظورات الإحرام،  
 حديث عبد الله بن معقل، قال، قعدت  
 إلى كعب بن عجرة في هذا المسجد يعني  
 مسجد الكوفة، فسألته عن فدية من  
 صيام، فقال: «حُمِلْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقَمْلُ يَتَنَازَرُ عَلَى  
 وَجْهِهِ».

فَقَالَ: مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ الْجَهْدَ قَدْ بَلَغَ بِكَ هَذَا. أَمَا تَجِدُ شَاةً؟ قُلْتُ: لَا. قَالَ: ضُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعَمْ سِتَّةَ مَسَاكِينَ لِكُلِّ مَسْكِينٍ تَضِفُ صَاعَ مِنْ طَعَامٍ، وَأَخْلُقْ رَأْسَكَ. فَنَزَلَتْ فِي خَاصَّةٍ وَهِيَ لَكُمْ عَامَّةٌ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٥١٧)، وَمُسْلِمٌ (١٢٠١).

وقد ذكر بعض الباحثين قسمًا سابعًا، وهو الكفارات المركبة فتجتمع بين أمرين كالغرامة المالية، والعقوبة، وقد مثل له بكفارة القتل الخطأ؛ لقوله تعالى: ﴿قُلْ مُؤْمِنًا حَقًّا فَتَجِدْ رَقَبَةً مُّؤْمِنَةً وَّيَدٌ يُسَلِّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ (النساء: ٩٢).

والصحيح أن الغرامة المالية هنا . الدية  
- عقوبة لا كفارة، وهي حق لأولياء  
الدم محض يسقط بإسقاطهم، فليست  
كفارة بالمعنى الاصطلاحي.

وهذه الكفارات في جمهورها متعددة  
المنفعة إلى الغير سوى نوع واحد منها،  
وهو الصوم فنفعه قاصر على صاحبه.  
القسم الثاني: الكفارات الخاصة  
باعتبار مراتبها، فنقسم بهذا الاعتبار  
إلى ثلاثة أقسام:

١. كفارات معينة، مثل كفارة ترك  
الواجب في الحج والعمرة، لحديث ابن  
عباس- رضي الله عنهما:- «مَنْ نَسِيَ  
مِنْ نُسْكَه شَيْئًا، أَوْ تَرَكَهُ فَلْيَهْرِقْ دَمًا،  
أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (٢٤٠).

٢. كفارات مرتبة، فلا يجوز له الانتقال من كفارة إلى التي تليها إلا بالعجز عنها، ومن أمثلة ذلك كفارة الظهار فهي مرتبة بين ثلاث كفارات مرتبة، وهي: عتق رقبة، فإن لم يجد صام شهرين متتابعين، فإن عجز أطعم ستين مسكيناً، لقوله تعالى: **وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن**

وَالْكَافِرِينَ عَذَابُ أَلِيمٌ (المجادلة: ٤)

[illegible]

وقد جمعت كفارة اليمين بين التخيير والترتيب، فالثلاثة الأولى على

التخيير، فإن عجز عن فعل واحد منها انتقل إلى الصيام.

القسم الثالث: الكفارات الخاصة باعتبار المكفر به والأخذ للكفارة، فهي ثلاثة أنواع:

النوع الأول: ما حُدِّد فيه المكفر به والأخذ للكفارة، مثل كفارة منحظورات الترهه، ففي حديث عبد الله بن معقل: «أَطْعَمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، لِكُلِّ مَسْكِينٍ نَصْفَ صَاعٍ مِنْ طَعَامٍ»، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٥١٧)، ومسلم (١٢٠١).

فقد حدد في هذا النوع من الكفارات: أ. المكفريه، وهو إطعام نصف صاع. ب. الأخذ، وهو ستة مساكين.

فهذا النوع يشترط فيه ثلاثة أمور: الأول: أن يكون الأخذ للكفارة العدد المحدد، فلا يصح على الراجح أن يطعم مسكيناً ستة أيام.

الثاني: التملك للكفارة، فلا يصح عند الجمهور أن يدعوهم على الطعام، بل لا بد من تملكهم له.

الثالث: أن يوفي الأخذ للكفارة ما حدد نصف صاع، فلا ينقص عنه.

النوع الثاني: ما حدد فيه الأخذ للكفارة ولم يحدد فيه المكفر به، مثل كفارة اليمين، لقوله تعالى: «لَكَفَّرتُكَ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا ظَلَمْتُمْ أَفِيكُم أَوْ كَسْوَتُهُمْ» (المائدة: ٨٩).

فقد حدد الأخذ بعشرة مساكين ولم يحدد كم طعامهم، أو كسوتهم.

فيشترط فيه شرط واحد وهو عدد الأخذين، فلا يصح أن يكسو واحداً عشر قطع، ولا أن يطعمه عشرة أيام.

لكن يصح فيه ما سمي طعاماً مشبعاً، وما سمي كسوة؛ لأنهما غير محددين، ويصح أن يدعوهم على طعام أعده لهم على الراجح، ويصح تملكهم له إجمالاً. النوع الثالث: ما حدد فيه المكفر به، ولم

يحدد فيه الأخذ للكفارة عكس القسم الأول، ككفارة من ترك واجباً من واجبات الحج أو العمرة، فقد سبق أن عليه ذبح شاة لمساكين الحرم، ولم يحدد الأخذ للكفارة.

فهذا القسم يشترط فيه شرط واحد وهو هنا ذبح شاة، ولا يشترط فيه الأخذ للكفارة فقد يستحقها واحد، وقد يستحقها أكثر، وكلاهما مجزئ على الراجح إن شاء الله تعالى.

### أما القسم الثاني من المقال:

الكفارات العامة، أو مكفرات الذنوب العامة، فأقول وبالله التوفيق:

الكفارات العامة، هي كل ما من شأنه أن يستر الذنب ويمحوه ويذهب به سواء كان كبيرة أو صغيرة، فما من ذنب إلا وقد شرع له مكفر، وما من عقوبة أخروية إلا وقد جعل الله للعبد منها مخرجاً، وهذا القسم كثير جداً، وقد جاء التنصيص عليه في الوحيين، وهذا النوع يذكره العلماء متفرقاً في كتب الفضائل، والآداب، والرقائق، والأخلاق، وغيرها.

وهذه الكفارات العامة تنقسم في الجملة إلى أربعة أقسام استقراء:

القسم الأول: الطاعات التي يقوم بها العبد فتكفر الذنوب والخطايا.

القسم الثاني: التروك، وأعني بها اجتناب نوع من الذنوب؛ فيكون في اجتنابه تكفير نوع آخر.

القسم الثالث: المصائب والملمات التي تصيب العبد فتكفر الذنوب والخطايا.

القسم الرابع: التوبة النصوح.

فمن أمثلة القسم الأول: الطاعات التي يقوم بها العبد فتكفر الذنوب والخطايا: ١ - صيام التطوع سواء كان عاماً في أي يوم، أو خاصاً بيوم بعينه.

دليل الأول: عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -



« من صام يوماً في سبيل الله، باعد الله بذلك اليوم النار من وجهه سبعين خريفاً. أخرجه البخاري (٢٨٤٠)، ومسلم (١١٥٣).

دليل الثاني: عن أبي قتادة، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «صيام عرفة: إني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله، والسنة التي بعده، وضوم يوم عاشوراء: إني أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله». أخرجه مسلم (١١٦٢/١٩٦)، وأبو داود (٢٤٢٥)، والنسائي (٢٣٨٣)، والترمذي (٧٦٧)، وابن ماجه (١٧١٣)، (١٧٣٠).

٢ - فعل الفرائض كالصلوات المكتوبات، عن أبي هريرة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر». أخرجه مسلم (٢٠٩).

٣ - صلاة الجمعة: عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من اغتسل يوم الجمعة، ولبس من أحسن ثيابه، ومس من طيب إن كان عنده، ثم أتى الجمعة فلم يتخطف أعناق الناس، ثم صلى ما كتب الله له، ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يفرغ من صلاته، كانت كفارة لما بينها وبين جمعة التي قبلها» قال، ويقول أبو هريرة: «وزيادة ثلاثة أيام»، ويقول: «إن الحسنه بعشر أمثالها». أخرجه أبو داود (٣٤٣) وأحمد (١١٧٦٨).

٤ - الوضوء، عن أبي هريرة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن - فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها

بعينه مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - فإذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يده مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - فإذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجلاه مع الماء - أو مع آخر قطر الماء - قال: حتى يخرج نقياً من الذنوب. أخرجه مسلم (٢١٥).

فهذه أمثلة لتكفير الطاعات للذنوب والخطايا وغيرها الكثير لاسيما المتعدي في نفعها كالصدقة، وإغاثة الملهوف، والسعي على الأرملة، وكفالة اليتيم، وقضاء حوائج الناس، والسعي في الصلح بينهم، ونشر العلم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهي عند جماهير أهل العلم مشروطة باجتناب الكبائر.

أما القسم الثاني، وهو التروك التي في اجتناب نوع منها تكفير لنوع آخر: فهي كبائر الذنوب والموبقات فإذا اجتنبت تعبدًا وامتناعًا لأمر الله كفر الله باجتنابها صفائر الذنوب، ومن أدلة ذلك:

١ - قوله تعالى: «إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَهَوْا عَنْهُ لَكُمْ أَكْثَرُ عَفْوٍ مِنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَتُدْخِلُكُمْ تَدْخُلًا كَرِيمًا» (النساء: ٣١).

فجعل امتثال المؤمن باجتناب الكبائر مكفرًا لصفائر الذنوب، علماً أنه مثاب على هذا الاجتناب فوق ذلك.

٢ - قوله تعالى: «الَّذِينَ يَمْتَنِعُونَ عَنْ آلِهِمُ وَالْزَوَاجِ إِلَّا اللَّحَمَ إِنَّ رَيْبَ الْغَفْوَةِ» (النجم: ٣٢).

٣ - قوله تعالى: «وَالَّذِينَ يَمْتَنِعُونَ عَنْ آلِهِمُ وَالْزَوَاجِ وَلَئِذَا مَا مُضُوا قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ» (الشورى: ٣٧).

فجعل ذلك من الممادح التي ينال به المغفرة، والجنة، والنصرة.



واجتناب هذا القسم من الذنوب والخطايا فضلاً عن تكفيره الصغائر؛ فالعبد مثاب بتجنبه، فعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من يأخذ مني خمس خصال فيعمل بهن، أو يعلمهن من يعمل بهن؟» قال: قلت: أنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فأخذ بيدي فعدهن فيها، ثم قال:

١. اتق المحارم تكن أعبد الناس.

٢. وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس.

٣. وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً.

٤. وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً.

ولا تكثر الضحك، فإن كثرة الضحك تميت القلب. أخرجه الترمذي (٢٣٠٥)، وابن ماجه (٤٢١٧)، والبخاري في الأدب المفرد (٢٥٢)، وصحح الألباني في السلسلة الصحيحة (٩٣٠).

#### أما القسم الثالث:

المصائب والملمات التي تصيب العبد فتكفر الذنوب والخطايا فمن أدلتها:

١. عن عائشة، أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: «ما من مُصيبة يُصَابُ بها المسلم إلا كُفِّرَ بها عنه، حتى الشوكة يُشَاكُّها». أخرجه مسلم (٥٣١٧).

٢. عن أبي سعيد الخدري، وأبي هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «ما يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ نَصَبٍ، وَلَا وَصَبٍ، وَلَا سَقَمٍ، وَلَا حَزَنٍ حَتَّى يَكُنْ يَوْمَهُ إِلَّا كُفِّرَ عَنْهُ مِنْ سَيِّئَاتِهِ». أخرجه البخاري (٥٣١٨)، ومسلم (١٩٩٢). (والوصب: بفتحين كالمرض وزناً، وقيل: هو المرض اللازم ومنه قوله تعالى: «وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ» (الصافات: ٩)؛ أي: لازم ثابت، والنصب: كالتعب وزناً ومعنى، أي: لا

يصيبه نصب ومرض، ولا وصب وتعَب، السقم: بفتح السين والقاف، ويضم السين وإسكان القاف لغتان، وهو طول المرض، والحزن: بفتح الحاء والزاي قال تعالى: «وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» (فاطر: ٣٤)، ويضم الحاء وسكون الزاي قال تعالى: «وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسَفَا عَلَى يُونُسَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحَزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ» (يوسف: ٨٤) كلاهما الغم، والهم: ما ينشأ عن الفكر فيما يتوقع حصوله مما يتأذى به، والغم: كرب يحدث للقلب بسبب ما حصل، وقيل: الهم والغم واحد.)

٣. عن أبي هريرة أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: مَنْ أَذْهَبَتْ حَبِيبَتِيهِ فَصَبْرٌ وَاحْتِسَابٌ لَمْ أَرْضَ لَهُ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ». أخرجه الترمذي (٢٤٠١)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

حبيبتيه: تثنية حبيبة، والمراد بهما: عيناه. وأطلق عليهما ذلك لأنهما أحب أعضاء الإنسان إليه، وأنفعهما له.

أما القسم الرابع: فهو التوبة النصوح. هذا القسم لا يترك الله به ذنباً إلا غفره حتى أعظم الذنوب وهو الكفر؛ فإن التائب منه يكفر عنه ما قد سلف، قال تعالى: «قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ» (الأنفال: ٣٨)، وكذا من أذنب في الإسلام ذنباً وإن عظم فإنه يكفر بالتوبة، قال تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» (الزمر: ٥٣). وله شروط تطلب في محلها.

هذا ما يسره الله تعالى في هذا المقال، والحمد لله أولاً وآخراً ظاهراً وباطناً.







ثمن الكرتونية  
١٠٥٠ جنيه

مكتبة التوحيد . تحتاج إليها

الأسرة  
المسلمة

مكتبتك  
الخاصة

المكتبة  
العامة

المكتبة  
الإسلامية

لا يستغني عنها بيت مسلم

الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم من مجلة التوحيد

أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية داخل مجلدات التوحيد

كتابات وأبحاث وإنتاج فكري لمشايخ وعلماء ودعاة من مصر والعالم الإسلامي

23936517

للاستفسار .. يرجى الاتصال  
بقسم الاشتراكات بمجلة التوحيد





جئنا لتتفوق ..  
وعليك أن تتذوق



[www.altahhandates.com](http://www.altahhandates.com)



(+2) 01067717725



Altahhan.goldendates



محافظة الوادي الجديد

خدمة العملاء



01284447778

01128911113

قلعة صناعة التمور في مصر